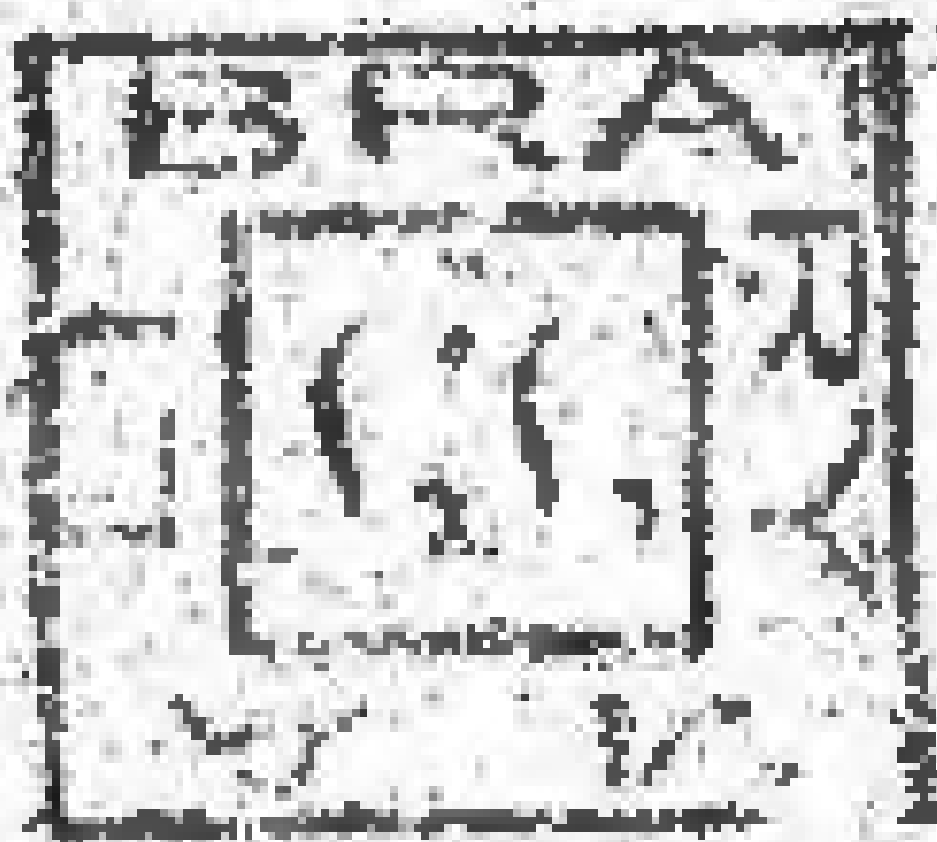


رسالہ

فتح الایضا



الکتاب حضرت مقدسہ اولیائے کبار زبدۂ عظام اخیار سید اکبر سیدنا مولانا
ابو طیب شاہ علی النورانی قدس سرہ الاطهر

مفتی محمد بخش

از خلیفہ سلف الاثر جناب مولانا مولوی محمد تقی حیدر صاحب المدد علیہ السلام

درمستطاب کائنات پوری

فہرست کتاب

مضمون

حد و نعت و سبب تالیف رسالہ

پہلا مسئلہ - قیامت میں خدا کا دیدار اور ملاقات کیونکر ہوگی۔

دوسرا مسئلہ - اشیاء کی معرفت کیونکر حاصل ہوتی ہے۔

تیسرا مسئلہ - نسبت و جد کی حقیقت کیا ہے۔

چوتھا مسئلہ - خدا کون ہے۔

پانچواں مسئلہ - محمد رسول اللہ جبکہ حقیقت محمدی کہتے ہیں کیا ہے۔

چھٹا مسئلہ - جبریل کہاں سے ہیں۔

ساتھواں مسئلہ - آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شب معراج عرش پر لگائی یا عرش پر لگا کر عرش پر لگایا۔

اٹھواں مسئلہ - آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خلق کیسے برگزیدہ کر کے اپنا حبیب بنایا۔

کس لئے اُنکا نور آدم میں رکھ کر دوسرے دن کو محروم کر دیا۔

نواں مسئلہ - اگر مسئلہ وحدت وجود حق ہے تو عذاب و ثواب کیا ہے۔

دسواں مسئلہ - اگر جواب ہے تو اسے صاحب وحدت وجود کے قائل میں ترجیح ناقص کا

فرق بیان فرمائیں پس فرق انبیاء اولیاء میں رکھنا چاہئے۔

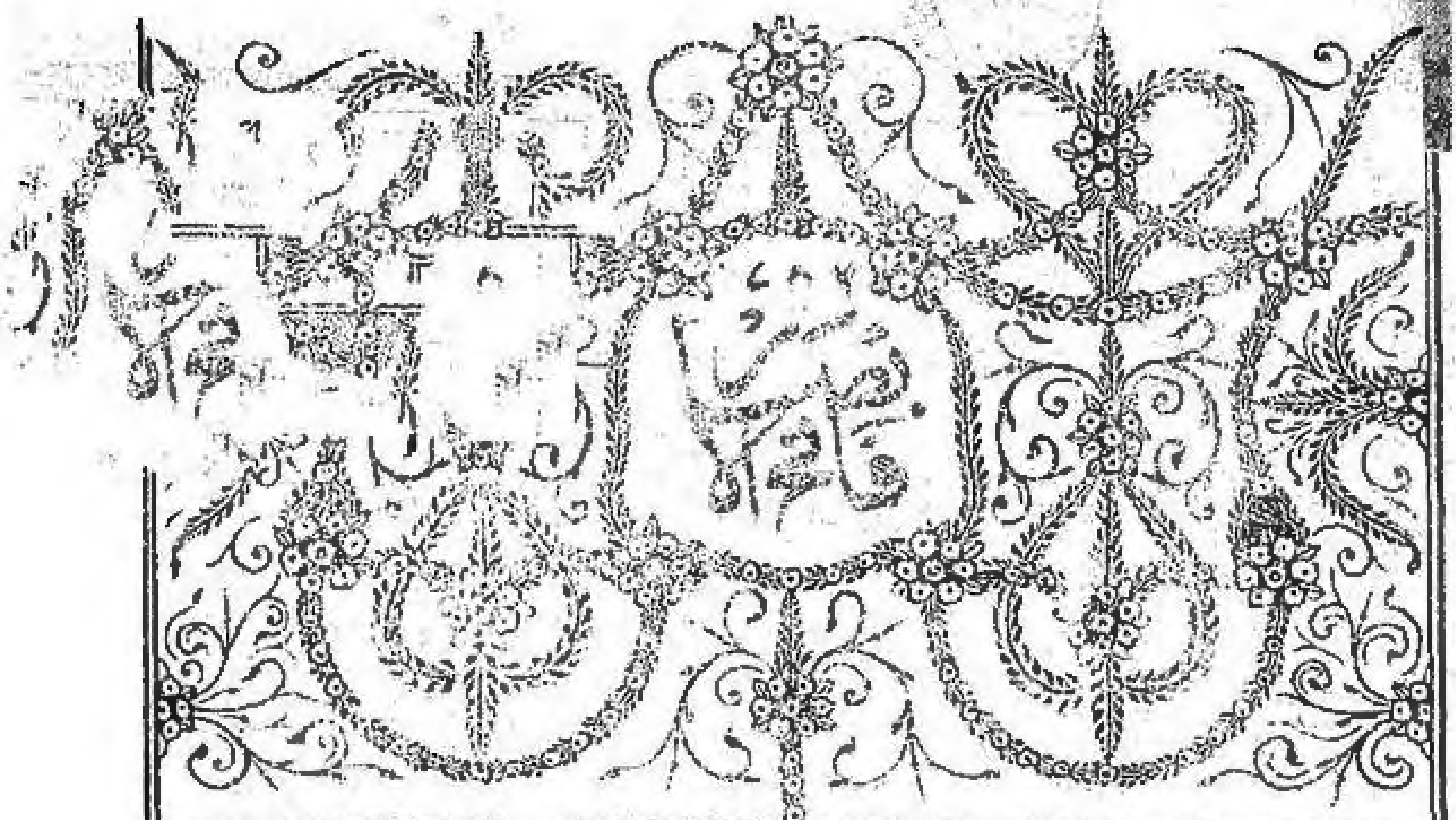
گیارہواں مسئلہ - اس قول کو کیا معنی ہیں کہ اب بھی ویسا ہی ہے جیسا کہ تھا اور

یہ جاکثر عبادن میں وارد ہو کہ پاک ہے وہ ذات جسکی ذات

صفات میں مخلوقات کے ظہور سے کوئی تغیر نہیں پیدا ہوا

اور جسے وہ نفس کو پہچانا اسے پورے طور پر پہچانا۔ اسکا کس

مطلب ہے۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پاک ہو وہ جسکا ادراک آنکھیں نہیں کر سکتیں اور
وہ بصارت تو نگاہ کا ادراک کرتا ہے اور وہ لطیف خیر ہے
اور درود حضرت محمد صلعم پر جو نور الانوار اور سر
کے کو لینے والے اور بشارت دینے اور خوف دلانے
ولے ہیں اور انکی اولاد و اصحاب پر جو حضرت
کے انوار سے منور ہیں اور انکی اولیا است جو بزرگ ہندو اور
اما بعد ایک عرصہ سے اس خواہش کا تارہ میرے
آسمان قلب پر روشن اور اس آرزو کا بدر کامل
دل کو چھوئے آسمان پر جلوہ گن تھا کہ ایک عمدہ تحریر
چند مسائل کے بیان میں لکھوں اور دام تقریر ان
دشیاں قلبی گہستہ انم خصوصاً پر توجہ پرانے رویت
باری را کہ در شبستان علم تجلی نموده بود باحت

سبحانک یا من ہوا تدراکہ الا بصار
وہوید رک الا بصار و ہوا للطف الخیر
والصلوة علی محمد نور الانوار و کاشف
الاسرار بشیر و نذیر و علیہ الہ و اصحابہ
ہم کاظم انوار سید البرار و اولیائہ العظام
الاخیار و انھم بالسلام جدید
اما بعد از مدتے کو کتبہ این تنابر سپہرالم
فوز شہادت بدر کامل این آرزو پر چارہ
دل میافت کہ تحریرے شافی در بیان مسائل
بر نگارم و دام تقریرے دانی در رام کردن این
دشیاں قلبی گہستہ انم خصوصاً پر توجہ پرانے رویت
باری را کہ در شبستان علم تجلی نموده بود باحت

قرطاس سازم شاید که تذکره این جہان نیات رفتہ
 رختہ با حسان روحانی کشد و بصارت مرا از نگاہ
 مکان برستگدہ ویدار بے کیف و لامکان برد
 شد الحمد والمہ کہ بعد از سعی یلغ و جہد وافر خواہش
 و فرمایش بعضی از احباب پرزادان تنہا را با فسون
 قلم پیغمبر کشیدم و صور ہائیکہ و حشیانہ پر از مہر و جان
 سیکر دیدند بگل ام تحریر و تصویر آوردم و از گلہا
 تحقیق اند کہ در دامن ورق ریختہ زربا و ربوہ کہ ختم
 و بیکل تفصیلی اند کہ در گلو و قلم و ختم امید کہ حسن قبول
 بنیندگان مرا خطاب کان سعیکم مشکور
 نواز و حق شناسی عزیزان نیازمند را بنویسد
 جزاء الاحسان الا الاحسان سرفراز ساز
 سائیکہ ندیکہ آنہا پروانہ دم و ریاست بیان آن
 در میدان اظہار افراختہ تیشیل و بیان چند مسئلہ
 بنام این رسالہ فلح الا بصار کرد و اندیدہ بوی
 بصیرت نشاید و با ہمین را بار بعب البصیرت قر
 فریہ اللہم نور قلبی کما جعلت اسمی
 با خیر الامم البشیر علیہ السلام و با الا نور و کبریا
 اکبریت ابی باسم انساہی شاہ علی اکبر خلیفہ
 جہادی شاہ حیدر علی قلند رو حضرت

کاغذ روشن کردن شاید کہ ان جہان نیات کند کرد
 محک و احسان روحانی اور میری بصارت کو بنگاہ
 مکان سے دستگدہ ویدار بے کیف و لامکان کرد
 لیجاستے خدا کا شکر و احسان ہو کہ انتہائی گوشش
 بعد بعض دوستوں کی خواہش و فرمایش سے
 پرزادان تنہا کو اپنے افسون قلم سے مسح کیا اور ان
 وحشی صورتوں کو جو میری دل میں بھرتی رہتی تھیں تحریر
 تصویر کر گلاہم میں نے آیا نہیں بلکہ وہ گلہا و تحقیق
 ہیں جنکو دامن ورق میں بکیر کر زربا خالص ملے گا
 میں والا اور انکی تفصیلی مہکلیں بنا کر گلو قلم میں بنائیں
 چھوٹیدے کہ ناظرین کا حسن قبول محک و کان سعیکم
 مشکور اگر خطاب سے سرفراز و مخلصین کی حق شناس
 نیازمند کو جزاء الاحسان الا الاحسان
 خوشخبری و ممتاز کرگیں میں مضامین بیان کرنیوالا ہوں
 وہ چند مسائل ہیں اور اس رسالہ کا نام فلح الا بصار
 ہے تاکہ اس سوانہا کو بصیرت نصیب و بنیانی و اللہ
 رب البصیرت قرب حاصل ہو۔ خداوند امیر قلب
 جس طرح میرا نام توفیہ کو گوئیں علی انور مشہو کیا اور محکو
 بزرگ کر جس طرح میری والد کو ہنام نامی (حضرت)
 شاہ علی اکبر خلیفہ جہادی حضرت شاہ حیدر علی قلند

احسان بجا آوردی عبودیت با مشاہدہ ربوبیت ۱۲ سالہ تہذیب و کوشش شکور ہوئی ۱۲ سالہ احسان کا بدلہ بجز احسان کیا ہو

اوستادی و مولائی شاہ لقی علی لکاظی
روحمہ اللہ رحمہما و وصل الینا فتوحہما۔

مسئلہ اول رویت باری و لغات و قیامت
چگونه خواهد شد جواب اینجاسہ فصل اند

فصل اول این مسئلہ در رسالہ در مصنفہ حضرت
سرایہ علم و ہر مولانا شاہ رشید الدین محدث دہلوی

تفصیل مسئلہ فی مرقوم است عجلالہ الوقت نیست کہ
علیہ اہل سنت و جماعت است کثر ہم شد جماعت

کہ دیدار آئی در جنت بر جنت خواهد شد یعنی بغیر اوزان
و شکل و بعد و جنت تصویر این کلام متفقان اہل کشف

عقل بخند و جہ بیان کردہ اند چنانچہ خود حضرت شاہ صاحب
در جواب سائل تحریر فرمودہ اند کہ حکیم ابو نصر فارابی در

کتاب فصوص خود میگوید کہ انکشاف شری گاہی بر چہ
خری شخصی میباشد و گاہی بوجہ کلیہ کہ عنوان یک شخص

یا اشخاص کشیدہ شود اول را رویت و ثانی را معرفت
و ثالث را علم گویند حاصل در وقت تعلیق بدن از

حق جل شانہ قسم ثانی است و بعد خلج بدن این معرفت
ترقی نمودہ بدرجہ اول رسید این را تبصیر رویت نمود

میشود و این کلام نقل مضمون است نہ ترجمہ عبارت
و از کلام حضرت مجدد چنان مستفاد میشود کہ لذتیکہ

بصیر و باصرہ را در وقت معائنہ حاصل میشود

استادی و مولائی شاہ لقی علی قلندر کاظمی قدس
سربہا بزرگ کیا۔

پہلا مسئلہ قیامت میں خدا کا دیدار اور ملاقات
کیونکر ہوگی۔ جواب اس میں تین تفصیلین میں

پہلی فصل یہ مسئلہ در رسالہ در مصنفہ سرایہ علم
ہنر حضرت مولانا شاہ رشید الدین محدث دہلوی

میں پوری تفصیل سے مرقوم ہے مختصراً یہ ہے کہ اہل
و جماعت کا اس پر اتفاق ہے کہ دیدار حضرت حق

جنت میں بر جنت ہوگا یعنی بارگاہ و شکل و بعد
جنت تحقیق اہل کشف نے یہ مسئلہ کی طرح ہے

بیان کیا ہے چنانچہ خود حضرت شاہ صاحب
ایک سائل کے جواب میں تحریر فرمایا ہے کہ حکیم ابو نصر

فارابی اپنی کتاب فصوص میں لکھتے ہیں کہ شری گاہ
انکشاف کہی بر جہ خری شخصی ہوتا ہے اور کہی بوجہ

کلیہ کہ جود و جہ کلیہ ایک یا زیادہ اشخاص کا عنوان ہوتا
اول کو رویت دوسری کو معرفت تیسری کو علم کہتی ہیں

تعلق بدن کو وقت جود انکشاف حق جل شانہ کا حاصل
ہوتا ہے وہ قسم ثانی ہے اور بعد خلج بدن یہ معرفت

ترقی کر کے اول درجہ پر پہنچتی ہے جسکو رویت کہتے ہیں
یہ کلام مضمون کی نقل ہے نہ ترجمہ عبارت اور حضرت کا کلام یہاں

پایا جاتا ہے کہ وہ لذت کہنہ و الوداد کو معائنہ کر دیتا ہے

بقدرت الهی به نسبت آن ذات مقدس چنان قدرست الهی به اس ذات مقدس که متعلق دینی
 لذت در بصیر و بصیرت خواهد شد و این را بجز این که یک لذت بهر او بصیرت پیدا ہوگی اور کسی بجز
 و رویت تعبیر توان کرد که عبارتست دیگر بجز این که بصیرت و رویت تعبیر نہیں کر سکتے کیونکہ کوئی اور عبارت
 مفید انکشاف تام نبوده است و بعضی دیگر فریبند بجز اس تعبیر که انکشاف تام کافانہ نہیں دیتی اور بعضی دیگر
 کہ رویت در امری محقق پیش و بصیرت در امری محقق نہیں کہ رویت و بصیرت در امری محقق نہیں ثابت ہوتی ہوتا
 جلید بہ و از اینجا مجموع النور و از اینجا حسن مشترک
 و از اینجا نفس ناطقہ صورت خیالیہ و وحیہ و عقلیہ
 تجرید میکنند و در همین رشتہ نزول میکنند کہ عالم عقلی
 بواسطہ و ہمہ و خیال جس مشترک نزول میکنند و ہمہ
 حالت ابصار حاصل میگردد و اما چونکہ با جلید
 نزول نیست ابصار حقیقی توان گفت در اینجا
 کہ نفوس مقدسہ و مطہیہ گشتہ کمال انکشاف
 بجناب مہر پیدا میکنند اشراق نورانی آن آفتاب
 مقدسہ بر قوس عقلیہ و ہمہ پر تو میریزند و از اینجا
 بر خیال و حسن مشترک نزول میکنند و بسبب شروع
 فیض الهی و قوت مدرکہ انسانی و رفع موانع نور
 و تعطیل جوہر و مجموع النور و جلید بہ نیز برش
 خواهد کرد و چنانکہ خیالات درین جهان در حقیقت
 مکان نیست آن معانی حقیقت نیز در حقیقت مکان

لہ پرہ جلید بہ جلید نام کہ ازہ درک با چشم و ہرگز نہ ہو کہ جوہر صورت کوہ جوہر صورت ظاہر
 میں نقوش ہوتی ہیں کہ تاہو اور وہ ہرگز نہ ہو کہ جوہر صورت کوہ جوہر صورت ظاہر
 عمل جوہر پستانی میں ہرگز نہ ہو کہ نفس ناطقہ و بعضی دیگر کہ جوہر صورت کوہ جوہر صورت ظاہر

نخواهد بود و بعضی گویند که در حدیث آنچه در باب
رویت وارد شده بر نفی جهت و سلب لوازم جسمیت
ایمان نمایند بدینقدر هست که آن تجلی عیانی صوری
از سایر مظاهر بدو وجه امتیاز میدارد اما از سایر مظاهر
که نیز مظاهر صفات آنجناب اند پس باینکه ظهور ذات
در آن مقام بعنوان الوهیت است در سایر مظاهر
بعنوان خلقت انواع کائنات چنانچه از آن حضرت
کلمه اندک اذ الله لا اله الا الله فاسر پر میزد و اما
از سایر تجلیات صوری و خیالی و حسی آنجنابی پس
بدیوجه است که ظهور ذات مقدسه در آن مقام بصورت
مباین صور کائنات معلومه و مقرون بجدی و عظمت
و کبریا و نور و بها و جمال و صفات شمس کمالات ذاتی
و صفاتی و اسمائی خواهد بود که حوصله ناظر اکمل و اثرش
در و هم عقل خود گنجایش ندارد و بر اکثر ازان در تصور
آوردن نمیتواند و آنچه اهل سنت نوشته اند که رویت
آنجنابی بکیف است برائے دفع اشکالات معتزله
از ثبوت لوازم جسمیه گفته اند چون حقیقت تجلی دریا شود
جمله اشکالات آنهم رفع میباشند و مع هذا بعضی اکابر
میفرمایند که نفس را بسبب اشتغاق در شهوات

نہ ہوگا بعضے کہتے ہیں کہ حدیث میں متعلق رویت جو
 آیا ہو اس سے نفی جہت و سلب لوازم جسمیت کیطرت
 کوئی اشارہ نہیں ہے یہ البتہ ہے کہ وہ تجلی عیانی صورت
 تمام مظاہر سے بدو وجہ ممتاز ہو ان تمام مخلوقات سے
 (جو اس کے مظاہر صفات ہیں) تو اس تثبیت کے ممتاز ہو کر
 ظہور ذات بعنوان الوہیت اتمام مظاہر میں بعنوان
 خلقیت و انواع کائنات صبریٰ آگ سے حضرت کا شہد
 کو آواز انا للہ لا الہ الا انا سنانی دیتی تھی اور
 اس عالم کے تجلیات صورتی و خیالی و حسی سے اسطور
 پر ممتاز ہے کہ انہیں ذات مقدس کا ظہور ایسی صورت میں
 ہوگا جو صورت کائنات سے علیحدہ اور عظمت و کبریا و نور
 و بہا و جمال و صفا و کمالات ذاتی و صفاتی و
 اسمائی کے ساتھ ناظرِ کامل کے حوصلہ عقل و دہم سے
 باہر ہوگا۔ اہل سنت نے جو یہ لکھا ہے کہ اس عالم
 کی رویت بے کیف ہے تو یہ محض معتزلہ کے
 دفع اعتراضات کے لئے کیونکہ انھوں نے لوازم
 جسمیت کو ثابت کیا ہے جب حقیقت تجلی معلوم
 ہو جائیگی تو ان کے اعتراضات سب رفع ہو جائیں گے اور
 اسکے بعضے اکابر فرماتے ہیں کہ نفس شہود حق میں شہر اوراق

۱۔ الوہیت کے معنی خدائی اور خداوندی کے ہیں اور یہ لفظ مقام تفصیل صفات پر جواہر جمال کا بھی جامع ہو بلکہ آجائے یعنی جس مقام
رب و ربوب کو اعتبار کرتے ہیں ۱۲ ترجمہ میں اشد ہون بجز میر سے کوئی معبود نہیں ۱۳ شہود حق رویت الہی یعنی تراش
کثرات و مہومات صدوری سے عبور کر کر اور توحید عیانی کے مقام پر پختہ کل موجودات کی صورتوں میں حق کا شاہدہ کرے غیریت بالکل دور ہو جائے
۱۴ کہ ۱۵ کہ ۱۶ کہ ۱۷ کہ ۱۸ کہ ۱۹ کہ ۲۰ کہ ۲۱ کہ ۲۲ کہ ۲۳ کہ ۲۴ کہ ۲۵ کہ ۲۶ کہ ۲۷ کہ ۲۸ کہ ۲۹ کہ ۳۰ کہ ۳۱ کہ ۳۲ کہ ۳۳ کہ ۳۴ کہ ۳۵ کہ ۳۶ کہ ۳۷ کہ ۳۸ کہ ۳۹ کہ ۴۰ کہ ۴۱ کہ ۴۲ کہ ۴۳ کہ ۴۴ کہ ۴۵ کہ ۴۶ کہ ۴۷ کہ ۴۸ کہ ۴۹ کہ ۵۰ کہ ۵۱ کہ ۵۲ کہ ۵۳ کہ ۵۴ کہ ۵۵ کہ ۵۶ کہ ۵۷ کہ ۵۸ کہ ۵۹ کہ ۶۰ کہ ۶۱ کہ ۶۲ کہ ۶۳ کہ ۶۴ کہ ۶۵ کہ ۶۶ کہ ۶۷ کہ ۶۸ کہ ۶۹ کہ ۷۰ کہ ۷۱ کہ ۷۲ کہ ۷۳ کہ ۷۴ کہ ۷۵ کہ ۷۶ کہ ۷۷ کہ ۷۸ کہ ۷۹ کہ ۸۰ کہ ۸۱ کہ ۸۲ کہ ۸۳ کہ ۸۴ کہ ۸۵ کہ ۸۶ کہ ۸۷ کہ ۸۸ کہ ۸۹ کہ ۹۰ کہ ۹۱ کہ ۹۲ کہ ۹۳ کہ ۹۴ کہ ۹۵ کہ ۹۶ کہ ۹۷ کہ ۹۸ کہ ۹۹ کہ ۱۰۰ کہ ۱۰۱ کہ ۱۰۲ کہ ۱۰۳ کہ ۱۰۴ کہ ۱۰۵ کہ ۱۰۶ کہ ۱۰۷ کہ ۱۰۸ کہ ۱۰۹ کہ ۱۱۰ کہ ۱۱۱ کہ ۱۱۲ کہ ۱۱۳ کہ ۱۱۴ کہ ۱۱۵ کہ ۱۱۶ کہ ۱۱۷ کہ ۱۱۸ کہ ۱۱۹ کہ ۱۲۰ کہ ۱۲۱ کہ ۱۲۲ کہ ۱۲۳ کہ ۱۲۴ کہ ۱۲۵ کہ ۱۲۶ کہ ۱۲۷ کہ ۱۲۸ کہ ۱۲۹ کہ ۱۳۰ کہ ۱۳۱ کہ ۱۳۲ کہ ۱۳۳ کہ ۱۳۴ کہ ۱۳۵ کہ ۱۳۶ کہ ۱۳۷ کہ ۱۳۸ کہ ۱۳۹ کہ ۱۴۰ کہ ۱۴۱ کہ ۱۴۲ کہ ۱۴۳ کہ ۱۴۴ کہ ۱۴۵ کہ ۱۴۶ کہ ۱۴۷ کہ ۱۴۸ کہ ۱۴۹ کہ ۱۵۰ کہ ۱۵۱ کہ ۱۵۲ کہ ۱۵۳ کہ ۱۵۴ کہ ۱۵۵ کہ ۱۵۶ کہ ۱۵۷ کہ ۱۵۸ کہ ۱۵۹ کہ ۱۶۰ کہ ۱۶۱ کہ ۱۶۲ کہ ۱۶۳ کہ ۱۶۴ کہ ۱۶۵ کہ ۱۶۶ کہ ۱۶۷ کہ ۱۶۸ کہ ۱۶۹ کہ ۱۷۰ کہ ۱۷۱ کہ ۱۷۲ کہ ۱۷۳ کہ ۱۷۴ کہ ۱۷۵ کہ ۱۷۶ کہ ۱۷۷ کہ ۱۷۸ کہ ۱۷۹ کہ ۱۸۰ کہ ۱۸۱ کہ ۱۸۲ کہ ۱۸۳ کہ ۱۸۴ کہ ۱۸۵ کہ ۱۸۶ کہ ۱۸۷ کہ ۱۸۸ کہ ۱۸۹ کہ ۱۹۰ کہ ۱۹۱ کہ ۱۹۲ کہ ۱۹۳ کہ ۱۹۴ کہ ۱۹۵ کہ ۱۹۶ کہ ۱۹۷ کہ ۱۹۸ کہ ۱۹۹ کہ ۲۰۰ کہ ۲۰۱ کہ ۲۰۲ کہ ۲۰۳ کہ ۲۰۴ کہ ۲۰۵ کہ ۲۰۶ کہ ۲۰۷ کہ ۲۰۸ کہ ۲۰۹ کہ ۲۱۰ کہ ۲۱۱ کہ ۲۱۲ کہ ۲۱۳ کہ ۲۱۴ کہ ۲۱۵ کہ ۲۱۶ کہ ۲۱۷ کہ ۲۱۸ کہ ۲۱۹ کہ ۲۲۰ کہ ۲۲۱ کہ ۲۲۲ کہ ۲۲۳ کہ ۲۲۴ کہ ۲۲۵ کہ ۲۲۶ کہ ۲۲۷ کہ ۲۲۸ کہ ۲۲۹ کہ ۲۳۰ کہ ۲۳۱ کہ ۲۳۲ کہ ۲۳۳ کہ ۲۳۴ کہ ۲۳۵ کہ ۲۳۶ کہ ۲۳۷ کہ ۲۳۸ کہ ۲۳۹ کہ ۲۴۰ کہ ۲۴۱ کہ ۲۴۲ کہ ۲۴۳ کہ ۲۴۴ کہ ۲۴۵ کہ ۲۴۶ کہ ۲۴۷ کہ ۲۴۸ کہ ۲۴۹ کہ ۲۵۰ کہ ۲۵۱ کہ ۲۵۲ کہ ۲۵۳ کہ ۲۵۴ کہ ۲۵۵ کہ ۲۵۶ کہ ۲۵۷ کہ ۲۵۸ کہ ۲۵۹ کہ ۲۶۰ کہ ۲۶۱ کہ ۲۶۲ کہ ۲۶۳ کہ ۲۶۴ کہ ۲۶۵ کہ ۲۶۶ کہ ۲۶۷ کہ ۲۶۸ کہ ۲۶۹ کہ ۲۷۰ کہ ۲۷۱ کہ ۲۷۲ کہ ۲۷۳ کہ ۲۷۴ کہ ۲۷۵ کہ ۲۷۶ کہ ۲۷۷ کہ ۲۷۸ کہ ۲۷۹ کہ ۲۸۰ کہ ۲۸۱ کہ ۲۸۲ کہ ۲۸۳ کہ ۲۸۴ کہ ۲۸۵ کہ ۲۸۶ کہ ۲۸۷ کہ ۲۸۸ کہ ۲۸۹ کہ ۲۹۰ کہ ۲۹۱ کہ ۲۹۲ کہ ۲۹۳ کہ ۲۹۴ کہ ۲۹۵ کہ ۲۹۶ کہ ۲۹۷ کہ ۲۹۸ کہ ۲۹۹ کہ ۳۰۰ کہ ۳۰۱ کہ ۳۰۲ کہ ۳۰۳ کہ ۳۰۴ کہ ۳۰۵ کہ ۳۰۶ کہ ۳۰۷ کہ ۳۰۸ کہ ۳۰۹ کہ ۳۱۰ کہ ۳۱۱ کہ ۳۱۲ کہ ۳۱۳ کہ ۳۱۴ کہ ۳۱۵ کہ ۳۱۶ کہ ۳۱۷ کہ ۳۱۸ کہ ۳۱۹ کہ ۳۲۰ کہ ۳۲۱ کہ ۳۲۲ کہ ۳۲۳ کہ ۳۲۴ کہ ۳۲۵ کہ ۳۲۶ کہ ۳۲۷ کہ ۳۲۸ کہ ۳۲۹ کہ ۳۳۰ کہ ۳۳۱ کہ ۳۳۲ کہ ۳۳۳ کہ ۳۳۴ کہ ۳۳۵ کہ ۳۳۶ کہ ۳۳۷ کہ ۳۳۸ کہ ۳۳۹ کہ ۳۴۰ کہ ۳۴۱ کہ ۳۴۲ کہ ۳۴۳ کہ ۳۴۴ کہ ۳۴۵ کہ ۳۴۶ کہ ۳۴۷ کہ ۳۴۸ کہ ۳۴۹ کہ ۳۵۰ کہ ۳۵۱ کہ ۳۵۲ کہ ۳۵۳ کہ ۳۵۴ کہ ۳۵۵ کہ ۳۵۶ کہ ۳۵۷ کہ ۳۵۸ کہ ۳۵۹ کہ ۳۶۰ کہ ۳۶۱ کہ ۳۶۲ کہ ۳۶۳ کہ ۳۶۴ کہ ۳۶۵ کہ ۳۶۶ کہ ۳۶۷ کہ ۳۶۸ کہ ۳۶۹ کہ ۳۷۰ کہ ۳۷۱ کہ ۳۷۲ کہ ۳۷۳ کہ ۳۷۴ کہ ۳۷۵ کہ ۳۷۶ کہ ۳۷۷ کہ ۳۷۸ کہ ۳۷۹ کہ ۳۸۰ کہ ۳۸۱ کہ ۳۸۲ کہ ۳۸۳ کہ ۳۸۴ کہ ۳۸۵ کہ ۳۸۶ کہ ۳۸۷ کہ ۳۸۸ کہ ۳۸۹ کہ ۳۹۰ کہ ۳۹۱ کہ ۳۹۲ کہ ۳۹۳ کہ ۳۹۴ کہ ۳۹۵ کہ ۳۹۶ کہ ۳۹۷ کہ ۳۹۸ کہ ۳۹۹ کہ ۴۰۰ کہ ۴۰۱ کہ ۴۰۲ کہ ۴۰۳ کہ ۴۰۴ کہ ۴۰۵ کہ ۴۰۶ کہ ۴۰۷ کہ ۴۰۸ کہ ۴۰۹ کہ ۴۱۰ کہ ۴۱۱ کہ ۴۱۲ کہ ۴۱۳ کہ ۴۱۴ کہ ۴۱۵ کہ ۴۱۶ کہ ۴۱۷ کہ ۴۱۸ کہ ۴۱۹ کہ ۴۲۰ کہ ۴۲۱ کہ ۴۲۲ کہ ۴۲۳ کہ ۴۲۴ کہ ۴۲۵ کہ ۴۲۶ کہ ۴۲۷ کہ ۴۲۸ کہ ۴۲۹ کہ ۴۳۰ کہ ۴۳۱ کہ ۴۳۲ کہ ۴۳۳ کہ ۴۳۴ کہ ۴۳۵ کہ ۴۳۶ کہ ۴۳۷ کہ ۴۳۸ کہ ۴۳۹ کہ ۴۴۰ کہ ۴۴۱ کہ ۴۴۲ کہ ۴۴۳ کہ ۴۴۴ کہ ۴۴۵ کہ ۴۴۶ کہ ۴۴۷ کہ ۴۴۸ کہ ۴۴۹ کہ ۴۵۰ کہ ۴۵۱ کہ ۴۵۲ کہ ۴۵۳ کہ ۴۵۴ کہ ۴۵۵ کہ ۴۵۶ کہ ۴۵۷ کہ ۴۵۸ کہ ۴۵۹ کہ ۴۶۰ کہ ۴۶۱ کہ ۴۶۲ کہ ۴۶۳ کہ ۴۶۴ کہ ۴۶۵ کہ ۴۶۶ کہ ۴۶۷ کہ ۴۶۸ کہ ۴۶۹ کہ ۴۷۰ کہ ۴۷۱ کہ ۴۷۲ کہ ۴۷۳ کہ ۴۷۴ کہ ۴۷۵ کہ ۴۷۶ کہ ۴۷۷ کہ ۴۷۸ کہ ۴۷۹ کہ ۴۸۰ کہ ۴۸۱ کہ ۴۸۲ کہ ۴۸۳ کہ ۴۸۴ کہ ۴۸۵ کہ ۴۸۶ کہ ۴۸۷ کہ ۴۸۸ کہ ۴۸۹ کہ ۴۹۰ کہ ۴۹۱ کہ ۴۹۲ کہ ۴۹۳ کہ ۴۹۴ کہ ۴۹۵ کہ ۴۹۶ کہ ۴۹۷ کہ ۴۹۸ کہ ۴۹۹ کہ ۵۰۰ کہ ۵۰۱ کہ ۵۰۲ کہ ۵۰۳ کہ ۵۰۴ کہ ۵۰۵ کہ ۵۰۶ کہ ۵۰۷ کہ ۵۰۸ کہ ۵۰۹ کہ ۵۱۰ کہ ۵۱۱ کہ ۵۱۲ کہ ۵۱۳ کہ ۵۱۴ کہ ۵۱۵ کہ ۵۱۶ کہ ۵۱۷ کہ ۵۱۸ کہ ۵۱۹ کہ ۵۲۰ کہ ۵۲۱ کہ ۵۲۲ کہ ۵۲۳ کہ ۵۲۴ کہ ۵۲۵ کہ ۵۲۶ کہ ۵۲۷ کہ ۵۲

احساس هیچ غیر از زمان و مکان و جهت و وجود
 خود و غیر خود نخواهد بود همین را معائنہ ہے بہت شکل
 و لوازم جسمیہ میتوان گفت با بھلہ پنچانگہ گفتہ میشود
 کہ زید و عمر را صریحاً دیدم و حالانکہ سوائے بعضی اعضا
 ایشان ندیدم ہر گاہ کہ این مساویہ بغیر و شاید کہ ضو
 لغوی لغت رویت است جاری باشد و رہایت
 آن چرا باید کوشید و چرا التزام باید کرد کہ نہ ذات
 صرف کہ از تعلق اورا کہ و ہم معرا است بر آن حسا
 و ابصار اقتداری نہ دارند و این رویتہ در حق خود
 عوام بہ سہ و چہ مختلف میشود کہ بحسب قرب و بع
 دیگر بحسب قلدت کثرت و جہت دیگر یا دینی و عرف
 صفات دینی آن کہ در واقعیت شدہ و تائید
 کہ شبہ نیست کہ بدن ارضی را بہ نسبت روح حیوانی
 در و جان بدل ذات مقدسہ جوابہ پادہ تراست
 و روح حیوانی ہمچنین بہ نسبت عالم مثال متوسط
 کہ عالم عامہ ملائکہ است عالم مثال متوسط بہ نسبت
 عالم مثال علوی کہ مقام ملائکہ ہرین است چو
 بعالم مثال ترقی نماید صورت بہان عالم اکت
 کند و بدن او حکم ارواح علویہ پیدا کند انچہ در دنیا
 غیبیہ است آنجا شہادت باشد و اشرفیت
 کسی غیر کا احساس شل زمان و مکان و جهت اورا نہ
 یا وجود غیر کے ہوگا ایسکو معائنہ ہے بہت شکل و لوازم
 جسمیت کتنا چاہیو جیسے کہا جاتا ہے کہ زید و عمر کو
 صریحاً دیکھا حالانکہ بحر انکے بعض اعرض کر اور کہ
 نہیں دیکھا جبکہ یہ مساویہ بغیر شاد میں جو موصوف
 لغوی لغت رویت ہے جاری ہوگا تو اس کے غایت
 رفع میں کیوں کوشش اور التزام کرنا چاہیو کہ نہ ذات
 صرف جو تعلق اورا کہ و ہم سے معرا ہے مساویہ
 اشرف کوئی قدرت نہیں کہتا اور یہ رویتہ حاصل
 عام کہ حق میں تین و ہون سے مختلف ہوتی ہے کہ
 بحسب قرب و بعد و مہر بحسب کثرت و قلت و جہا
 تیسری کی و زیبائی معرفت صفات جو انہ دنیا میں
 حاصل کی اور تائید یہ ہے کہ بلاشبہ حیر اعنی کو نسبت
 حیوانی ذات مقدسہ کو قلب میں یا پنکھ کو زیادہ چاہیو
 اس طرح روح حیوانی کو بہ نسبت عالم مثال متوسط جو عالم
 ملائکہ کا عالم ہے اور عالم مثال متوسط کو بہ نسبت عالم
 مثال علوی جو ملائکہ سقر میں کا مقام ہے جہاں
 عالم مثال کی طرف ترقی کرتا ہے تو اسی عالم کی صورت
 حاصل کرتا ہے اور اس کا جسم ارواح علویہ کی حکم میں ہو جاتا ہے
 یہاں کہ چہ غیبیہ و بیان شہادتہ و اشرفیت

بنور سبحا و حقایق اعمال و بیانی ملائک

و احوال جنات و ارباعا نہ شود چنانچہ امام خراسانی

مکتوبہ الانوار بہ تصریح بیان کرده اند بالجملہ اعلم

تجلیات الهی کہ کارخانہ تدبیر و فیضان قضا و قدر

و نزول شرائع بر انبیاء و صدور امر و نہی ملائکہ از انجا

بجسب مراتب اتصال نفس اشکارا کرد و بجوارح بدن

پہچسبند و قوای روح مطہیان واردات گردانند

کہ حالت معائنہ بصری حاصل مبادید اشیائے

فقیر میگردد کہ تمثیل رویت واضح تر اینکہ چون در شب

بشبت تائب ششم و آن شب تاب سر پای و مرا بگریز

میتوانم گفت کہ سر پای و مرا شب تاب عارض است

و ما و را محو چشم بچشم دیدار و حسب آنجا خواند بود کہ

او تعالی در ما نور خود را ظهور سے خواہ داد و علم غیر

ما را نیز بجا قایم نماید و اشیائے نامیدانیم کہ نوری خارج از

من است و من خارج از او و اینچنین نظر حقیقت من

داخل اویم و او داخل من و آنجا اگر کیف و بہت

و جمہیت و نظر شود است ہم از من است نہ از

و او چنانکہ در مرتبہ خود از ہمہ پاک بود اکنون ہمہ پاک

و حاشا این تلوث او را ملوث نمیتواند گردانند

چنانکہ در تابش آفتاب مرا بگینہ یا نور خورشید

و قافور است صاف تر ظاهر میشود و اشکار این اشک

بنور سبحا و حقایق اعمال و بیانی ملائک

و احوال جنات و ارباعا نہ شود چنانچہ امام خراسانی

مکتوبہ الانوار میں تصریح سے بیان کیا ہے بالجملہ اعلم

تجلیات الہی کہ جہان سے کارخانہ تدبیر و فیضان قضا و قدر

اور انبیاء پر نزول شرائع اور ملائکہ پر صدور امر و نہی

موافق مراتب اتصال نفس ظاہر ہوگا اور جوارح بدن

پر ان کے تابع اور قوای روح ان واردات کو کسب

ہو جائیگے لہذا یقین ہو کہ در دیت قیامت میں اشک

بصری حاصل ہوگی آٹھ میر عزیز دیک ویت تمثیل نہایت

صاف یہ ہے کہ جب چودہویں رات کی چاندنی میں

ہم شبیں در زمین سر تا پا غرق ہو جائیں تو کہہ سکتے ہیں

کہ ہمارے سر تا پا چاندنی کا رخ ہے اور ہم اشک و ہون

بسی طرح دیدار حق و مان ہوگا کہ حق ہمیں اپنا نور ظاہر

کرے گا اور ہمارا علم غیریت ہی قائم رہے گا تاکہ ہم یہ معلوم

کہ ایک نور ہے جسے خارج ہم میں ہوا و ہم اس سے خارج ہیں

اور پھر ہی حقیقتاً ہم اس میں اور وہ ہم میں داخل ہوتا

اگر کیف و بہت و جمہیت کا شہ و شیش نظر ہوگا وہ سب

ہوگا نہ اس سے طرح وہ اپنی مرتبہ میں سب پاک رہا

اب بھی پاک ہے ہرگز یہ تلوث اشک و ملوث نہیں کر سکتا

جیسے تابش آفتاب مختلف رنگ کو شیشوں میں صاف

ظاہر ہوتا ہے اور اس کا اشکار بدیہی خبر کا

بدیہی علی است واللہ اعلم وحکم

فصل دوم باید دانست کہ آنچه در بعضی کتب

مذکور شد کہ ملائکہ را دیدار نباشد الا جبریل را و آنہم در

پیکار پیش نمود و جن را نیز دیدار نبود شیخ جلال الدین

سیوطی در رسالہ خود تحقیق کردہ است کہ این سخن صحیح

زیر کہ شیخ ابوالحسن شعری کہ امام و رئیس اہل سنت و

جماعت است در کتاب خود تصریح کردہ است کہ ملائکہ

در بہشت دیدار بود امام پیغمبری نیز بدان تفسیر کردہ

نقل نمودہ است و بعضی از ائمہ متاخرین نیز ذکر کردہ

و اما جن اگر منع کند جان دار و چہ امام ابو حنیفہ و جاعی

از ائمہ بر آنند کہ ایشان را ثواب نبود و در بہشت نہ آیند

فما یتکار و نہایت ہر انہی ایشان آن بود کہ از ایشان

و در رخ نجات یا بند و باد بود آن فضل خدا واسع است

تواند کہ در وقت آزاد قاتل با این نعمت نیز تبار گرداند

اگرچہ ہر روز و ہر جمعہ نبود چنانکہ آدمیان را باشد و در

زمان نیز اختلاف کردہ اند و حق آنست کہ ایشان را

نہاگاہ ہر مثل ایام عید و شباکہ ایام بارعام و تجلی نام

باشد دیدار است چنانکہ خاص مومنان را صبح و شام

و مجموعہ ایشان را در روز ہائے جمعہ چنانچہ احادیث

درائے حق و پافہ اند و اقلنی از انس روایت

رای ابو موسیٰ و ہم را اخذ ہمہ عمد امن بنظر

انکار ہر و اللہ اعلم وحکم

دوسری فصل جاننا چاہیہ جو بعض کتابین

مذکور ہر کہ ملائکہ میں بجز حضرت جبریل علیہ السلام کے اور

کیا دیدار نہیں ہوگا اور انکو بھی اپنی عمر میں صرف ایک

اور جنات کو بھی دیدار ہوگا تو شیخ جلال الدین سیوطی

نے اپنی رسائل میں اسکی تحقیق کی ہر کہ یہ قول صحیح ہے

اسلئے کہ شیخ ابوالحسن امام اہل سنت و جماعت نے اپنی کتاب

تصحیح کی ہر کہ ملائکہ کو بہشت میں دیدار ہوگا امام بیہقی نے

بھی اسکی تائید میں حدیثین نقل کی ہیں اور بعض ائمہ متاخرین

نے بھی ذکر کیا ہر لیکن اگر جنات کی نسبت کہا جائے ہو

کیونکہ حضرت امام ابو حنیفہ اور بہت سے ائمہ کا قائل ہیں کہ

جنات کے لئے ثواب نہیں اور نہ وہ بہشت میں جائینگے

انجام انتہا جزا یہ ہوگی کہ وہ درخ سے نجات پائیں ہر

خدا کی رحمت وسیع ہر چاہی کہ ہی انکو اس نعمت سے سرفراز

کردی اگرچہ روزانہ ہر جمعہ کو آدمیوں کی طرح نصیب ہر

عورتوں کے بارہ میں بھی لوگوں نے اختلاف کیا ہر

حق یہ ہر کہ انکو بھی ہی بطور روز عید دیدار ہوگا نہ سہر

جیہ کہ عام مومنین کو جمعہ کو روز خاص کو صبح و شام

چنانچہ اس بارہ میں حدیثین پائی جاتی ہیں و اقلنی

حضرت انس سے راوی ہیں کہ مومنین نے

اپنے پروردگار کو دیکھا پس اسے اس امر کا عہد لیا گیا

الیاء فصل جمعة وتراه المومنات يوم
 الفطر ويوم الفطر غفرتم من وتوفيق از خدا است
 که نسا و عوم مومنین داخل اند چنانکه ملائکه رحمت پس همه
 داخل این بشارت باشند غایت آنکه تواند که این کرامت
 مخصوص آدمیان باشد و جن و ملائکه را نبود اگر دلیل
 برین بگذرد فلا حد و دفیة و لیکن اخراج نسا
 جائز نباشد چگونگی نیز توان کرد که فاطمه زهرا و خدیجه
 و عائشة صدیقه و دیگر نسا اهل بیت رسول صلعم
 و مریم و آسیه که سادات نسا عالم اند و کامل تر و عا
 اند از بسیار مردمان از دیدار حق تعالی ممنوع و محجوب بیا
 یا از عوام مردمان درین نعمت کرامت کمتر باشند بلکه
 ایشان را از عوم مومنات که در احادیث توقیت ایشان
 با عباد واقع شده است مخصوص مستثنی دارند و در حدیث
 دارد چنانچه سیوطی خود نیز بدان اشارت کرده است و آنکه
 گویند نسا مقصود را در خیام باشند سخن ضعیف است
 چه در آنجا خیام حجاب نبود چنانکه بیوت دنیا و در دو
 جمع مذکور میرا المومنین و انکم مسترون
 را بکم بطریق تغلیب شائع است و الله اعلم و نیز سیوطی
 گفته که این تخصیصات تفصیل در رویت بعد از دخول
 بهشت است الا در موقف مخصوص بکسی نبود بلکه کافران
 و منافقان را نیز بود و لیکن بصفقت قهر و جلال و کفایت

که وہ اسکو ہر جمعہ کے دن اور مومنات اسکو ایام
 عید میں دیکھیں گے بتوفیق خدا میرا یہ قول ہو کہ ملائکہ
 اور جن کی طرح عورتیں ہی عوام مومنین میں داخل ہیں
 تو سب اس بشارت میں داخل ہیں انتہا یہ ہو سکتی ہے
 کہ یہ کرامت آدمیوں کے ساتھ خاص ہو جن و ملائکہ کو
 لئے نہ ہو اگر کوئی دلیل اس پر گذرے تو کچھ دشوار نہیں لیکن
 عورتوں کو اس کرامت سے خارج کر دینا جائز نہیں کیسے
 ہو سکتا ہو کہ حضرت خدیجہ کبریہ و حضرت عائشہ
 و حضرت فاطمہ زہرا و باقی آنحضرت صلعم کی پیما
 او حضرت مریم و آسیہ جو تمام عالم کی عورتوں پر افضل
 اور بہت آدمیوں سے کامل ہیں خدا کے دیدار سے محروم
 و محجوب ہیں درین نعمت کرامت میں عام آدمیوں ہی
 جائیں بلکہ یہ عام مومنات سے مخصوص مستثنی ہیں چنانکہ
 سیوطی نے خود ہی اسکی طرف اشارہ کیا ہے اور یہ جو
 کہتر ہیں کہ عورتیں غیموں میں مستور ہونگی یہ قول ضعیف
 اسلئے کہ وہاں کے غیموں دنیا کو گھر و کی طرح عجب ہے گا
 اور دونوں نہیں جو ضعیف جمع مذکور یعنی میرا المومنین اور
 انکم مسترون دیکھو بطریق تغلیب ظاہر ہو و الله اعلم او
 سیوطی نے یہ بھی لکھا ہے کہ یہ تخصیصات تفصیل رویت میں
 بعد از دخول بہشت ہیں ورنہ یہ وقت میں رویت کسی آدمی
 نہ ہوگی بلکہ کفار و منافقین کو بھی ہوگی لیکن انکو بصفقت قهر و جلال

بعد از آن محبوب شوند تا حسرت عذاب نیاورد شود و
 اعلم در رویت و سجانه در مقام نیز خلاف است و
 صحیح جواز است از سلف نقل آن بسیار آمده از امام
 احمد منقول است که گفت رب العزت را در خواب دیدم
 پرسیدم که یا رب فضل عبادت و اقرب طرق بخت
 چیست فرمود تلاوت قرآن مجید و از امام احمد منقول
 است که حدیث را رب العزت را بخواب دیده این سیر
 که از آنجا بچین قدوه علی تعبیر خواب است میگوید
 که هر که پروردگار را در خواب دید در بهشت در آید
 و از نعم و اندوه نجات یابد و این حقیقت مشاهداتی است
 نه رویت بصری و اگر به تعبیر نبیند مثالی از خود دیده باشد
 در حق تعالی مثل نیست و لیکن مثال هست مثل دیگر است
 و مثال دیگر مثل مساوی در جمیع صفات را گویند و
 مثال مساوات در جمیع صفات شرط نیست مثلاً اگر
 با آفتاب در جمیع صفات مثل نیست و با وجود آن آفتاب
 مثال عقلی است و نزدیک است که چنانکه محسوسات
 به آفتاب از انکشاف معقولات به عقل برود و این قدر
 مناسب است در مثال بودن کنایت کند چنانکه با شاه
 تمثیل با آفتاب کند و وزیر را با ماه کند اگر چه آفتاب
 بخواب بیند تعبیرش آن بود که با شاه را در یاد اگر
 ماه را بیند تعبیرش دریافت وزیر باشد و حق سبحانه

و در وجه پھر محبوب ہو جائینگے تاکہ حسرت و عذاب نہ
 و اندر علم او در خواب بین حق سبحانه کی رویت که منقول
 ہی اختلاف ہی لیکن اسکا جواب صحیح ہی بزرگان
 یہ بات بہت منقول ہو امام احمد سے نقل ہو انہوں نے
 فرمایا کہ میں نے حضرت رب العزت کو خواب میں دیکھا تو چاہا
 کہ تیرے نزدیک فضل عبادت اور نہایت قریب
 راستہ کیا ہو ارشاد ہوا کہ تلاوت قرآن مجید حضرت امام
 اعظم سے منقول ہو کہ انہوں نے سو بار حضرت حق عزوجل
 خواب میں دیکھا ابن سیرین مشہور تعبیر خود الی بابی کہ
 کہ جس نے پروردگار کو خواب میں دیکھا وہ بہشت میں آوے گا
 نجات پائے گا اور یہ حقیقت مشاہدہ قلبی ہی نہ رویت بصری
 اور اگر بصری کہیں تو اسکی مثال دیکھیں گے حق تعالیٰ مثل
 نہیں ہی لیکن مثال ہی مثل او پھر ہو او مثال او چیز مثل
 کل صفات میں مساوی ہو گیا کہ میں او مثال میں گئے
 صفات میں مساوات ہونا مشروط نہیں مثلاً عقل کل صفات
 آفتاب کہ مثل نہیں پھر عقل کی مثال آفتاب ہے اسکا
 دیکھیں کہ چہ طرح محسوسات کا انکشاف آفتاب سے ہوتا
 ہی معقولات کا انکشاف نور عقل سے ہی مقدر مناسب
 مثال کہ اگر کوئی وزیر بادشاہ کی تمثیل آفتاب کو وزیر کا ہر شب
 اگر کوئی شخص آفتاب بیند کہیں تو اسکی تعبیر ہوگی کہ بادشاہ
 پای او اگر کا ہر شب دیکھو تو اسکی تعبیر وزیر کو پانا حق سبحانه

تعالیٰ فرمودہ مثل نورہ مکشکوۃ فی ماصباح
 المصباح فی نزجالبہ و هو تعالیٰ منزہ است کہ
 مصباح وزجاجہ و مشکوۃ و شجرہ وزیت مثل وی بود
 و قرآن را بجل تمثیل کردہ شکایت کہ جل مثل قرآن
 نیست بلکہ شامی ازوست و عالم تمام عالم مثل
 است و کیفیت را دیت پیغمبر نیز ہمین طریق بود و تمام
 تحقیق این کلام از بعضی رسائل امام حجة الاسلام بایند
 و اہل الموفق و در جواز ردیست بچنانہ تعاد و دنیا بہ بصر
 و رہا پاری و و قول اند و استاد ابوالقاسم قشیری صاحب
 رسالہ فرمودہ است کہ قول صحیح عدم جواز است ایہ
 سخن در جواز امکان اوست و لیکن عدم وقوع تحقیق
 آن در غیر مختصرات و در شب معراج متفق علیہ است
 اجماع محدثین و فقہا و متکلمین و مشائخ طریقت است کہ
 اولیاً حاصل نیست و تعرف میگوید کہ یہ صحیح است
 مذاہم کہ ادعائے آن کردہ باشد و از یہ صحیح حکایت آن
 بصحت نرسیدہ گر طائفہ مجاہدین کہ ایشازا کہ بہ نشاء
 و مشائخ اتفاق دارند بر تبدیل مدعی و تگذیب او
 و گفته کہ ادعائے آن علامت عدم معرفت
 حق است و ہر کہ این دعویٰ کند بہ حقیقت خدا
 را نشاءتہ باشد و شیخ علاء الدین قونوی در شرح
 ترمذیہ میگوید کہ اگر از کسی متبر نقل آن بصحت

فرمایا کہ آنکے نور کی مثال مثل طاق کے ہے کہ آئین
 چراغ ہو اور چراغ شیشہ میں حالانکہ وہ اس سے منزہ
 کہ مصباح و زجاجہ و مشکوۃ و شجرہ و زیت اس کے مثل ہو
 اسے طرح قرآن شریف کی تمثیل جل یعنی رستی مری
 حالانکہ رسی مثل قرآن نہیں بلکہ کسی ایک مثال ہو اور عالم
 خواب عالم مثال ہو اور وہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی کیفیت ہی
 اس طرح ہوگی اس کلام کی پوری تحقیق بعض رسائل امام
 حجة الاسلام میں پکنا چاہیو۔ ایہ امر کہ حق بہانہ کا
 نہیں انکو نئے دنیا میں ہو سکتا ہی یا نہیں ہمین دو
 قول ہیں استاد ابوالقاسم قشیری صاحب رسالہ
 کے نزدیک قول صحیح عدم جواز ہو اور یہ بات اس جواز
 امکان میں ہو لیکن اسکا عدم وقوع کسی کے لئے سوا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شب معراج میں متفق علیہ ہو اور متکلمین
 و محدثین و فقہا و مشائخ طریقت کا اس پر اتفاق ہو کہ
 اولیاً اسکو یہ بات حاصل نہیں تعرف میں ہو کہ یقیناً
 مشائخ سے کسی کو اس بات کا دعویٰ کرتے نہیں سنا اور نہ ہی
 کسی حکایت حدیث کو پہنچی مگر حائل کردہ جنگ کوئی نہیں
 جانشا اور مشائخ ایسے مدعی کی تبدیل و تگذیب متفق
 اور کثرت ہیں کہ ایسا دعویٰ دلیل عدم معرفت حق ہی جو یہ
 کری وہ حقیقتاً خدا شناس نہیں شیخ علاء الدین قونوی
 شرح تعرف میں لکھتی ہیں کہ اگر کسی معتبر بزرگ و حکایت یا حدیث
 و نبوت کو پہنچی۔

تا و بایش باید کرد و الله اعلم و علمه حکم۔

فصل سوم با بملہ رویت عنایت الہی است

و در و واجب نیست اجتماع شرائط و عنایت الہی

خروج این را از تحت قدرت بوجود شرائط موقوف

نداشتہ لہذا چیزیست از شرائط واجب نیست چنانچہ در

امور روزانہ ہمچنین دیدہ میشود کہ گاہی عذابا بہ حیثیت

خدمت میشود پس دفع کردید اعتراض معتزلہ از تلبیہ

و لہذا آنچه کہ در قرآن مجید وارد شدہ کہ لا تدس کہ

الا بصار مراد از او بیکہ کفار اند و تلبیہ نظر ازین میتواند

توانی تا و بملہ کرنا چاہستہ۔ و الله اعلم و علمه حکم۔

فصل چہارم با بملہ رویت عنایت الہی است

جسمین اجتماع شرائط واجب نہیں اور نہ عنایت الہی

کے وجود پر موقوف ہر لہذا اسکے لئے کوئی شرط واجب

نہیں جیسا کہ روزانہ کے امور میں دیکھا جاتا ہے

کہی عطا بلا حیثیت و خدمت بھی ہوتی ہے پس

اعتراض معتزلہ جو عقلی ہے دفع ہو گیا۔ اب یہ جو

قرآن شریف میں ہے کہ اسکا ادراک بصارت میں نہیں

کر سکتیں ان ابصار اور بصارت مراد ہیں عذابا کہ یہ بھی

سہ جانا چاہئے کہ یہ کل بحث مشابہہ ذات بلا عجب کے بارہ میں ہر دورہ تجلی حق مظاہر میں آیات و احادیث

قطعی ثابت ہوا اور انبیا علیہم السلام و اولیاء کرام کو برابر اس سے حصہ حاصل ہوا اور ہوتا رہتا ہے جیسا کہ کلام مجید

میں ہے کہ عینہ درخت سے ٹوٹے کو آواز دی کہ انا اللہ لا الہ الا انا اور یہی تجلی مظاہر میں حضرات صدیقیہ

کے مشہور مسئلہ توحید وجودی کی روح ہے کیونکہ موجودیت ہشیاء عالم کی حقیقتا غیر اسکے کہ نہیں کہ حضرت حق نے

مطابق استدلال اعیان ثابتہ فی العلم کے تجلی ظہاری نے احتجاج فرمائی ہے اور اس تجلی ذاتی سے ہر ذرہ اپنے

شاکلہ میں انا و لا غیری کا دم مار رہا ہے پس کوئی شخص کسی چیز کو عالم میں نہیں دیکھتا ہے مگر یہ کہ ذات حق تجلی

استعداد اس شاکلہ کے مشابہہ میں آتی ہے اور یہ سنائی آئیہ کریمہ لا تدس کہ الا بصار و هو یدرک

الا بصار کے نہیں کیونکہ مسئلہ وحدت الوجود کی رو سے رائی اور مرنی و رویت یہ تینوں چیزیں

ایک ہیں اور یہی فردیت حضرت وجود کی ہے پس دیکھنے بحیثیت رائی ہونے کے شے مرنی سے

ما فوق ہو جاتا ہے۔ ہذا ذات باوجود کتبلی نے عالم کے من حیث الذات رویت سے ماوراء

کیونکہ رویت ایک صفت ہے نہ کہ ذات لیکن ذات کو صفت کے ساتھ ایک ایسی نسبت ذاتی ہے

کہ کسی صفت کا وجود و ظہور بلا ذات کے ممکن نہیں اور وجود من حیث الوجود ذات کا وجود ہے پس

یہ کہنا کہ ذات دیکھی نہیں جاسکتی اور یہ کہنا کہ بجز ذات کے کوئی شے مشاہد میں نہیں آتی ان دونوں کے

ایک معنی ہیں کیونکہ مدرک باوجود اپنے ادراک اور شے مدرک دونوں کے عین ہونے کے نفس

ذات میں دونوں سے ماوراء رہتا ہے خصوصاً جبکہ اپنا ادراک آپ کرے پس یہ کل بیانات مندرجہ

کتاب حضرات محدثین و غیر ہم کے رویت ذات من حیث الذات سے متعلق جن نہ رویت ذات نے

الصفات و شے تجلیات سے اور یہی جن ذات میں تجلی ممنوع ہونے کے ہیں کہ شہد العین ہے العین میں جو

عینیت کی رویت کی گنجائش نہیں۔ و ہذا لا یخفی علی من لا قلب سلیم ۱۲ مترجم

که معنی آیت چنین بود که لایزال است که الایضار علی وجه الاحاطة بجوانب المرفوعی و
الاحوال والافات پس این آیت مفید
نفعی است نه لای عام و ادراک مطلق و یاد دارم که
که حضرت استاد بی نیکام قرأت شرح عقائد در
اشناخت این بیان ارشاد فرموده بودند که در آنکه
معنی اول بنظر تحقیق تحقیقی و غیر تالیلی اند پس دفع
اعتراض من تر از تعلیقات نیز و اما در آنکه قوم
بسوال رویت پیش آمد آن بوجه عناد و تعسف
بود و طلبشان نه آنکه رویت فی ذاتها منع
ورنه موثقه حضرت منع میفرمود و خود چه طالب
میشد و عدم منع موثقه اشعر است بآنکه رویت
بجحد ممکن است و از اینجا است اختلاف رویت
حضرت صلعم عائشه صدیقه میفرمایند هر که گوید که
آنحضرت خدا را دید و روغ گفت دلیل بر آنند
آیت لایزال که الایضار را و اکثر صحابه
این دلیل اند و مقرر است که قولیکه در آن صحابه
مختلف بودند آن قول قابل حجت نیست امام نووی
از قول ابن جریر میفرماید که گفت عائشه رضی رویت
از حدیث مرفوع نه کرده اگر حدیث مرفوع
معاوم شیده البتة بیان واتی میفرمودند و در حدیث

که اس آیت که معنی بطرح چون که اسکا ادراک بصائر
در طریق زمین که سکتین که بطرح عام حالات اوقات
بین اس چیز که و میگرد اسکا احاطه کریتی بین تویت
عموم نفعی که مفید در نفعی عام و ادراک مطلق که بگوید
که حضرت استاد که میر و حضرت استاد نے شرح عقائد پرلئے وقت
اس بیان که شایین محبت فرمایا تھا کہ آیت کریمہ بنظر
تحقیق معنی اول تحقیقی و غیر تالیلی بین پس اعتراض
نقد یا انتقاد دفع ہو گیا و حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم کو سوال
فرمایا کہ جو کہ پیش آیا وہ بسبب طلب میں سختی کرنا کہ
رویت فی ذاتها منع تھی اگر ایسا ہوتا تو حضرت موسیٰ
خود منع فرماتے اور خود اسی محتج چیز کو طالب ہو کر
حضرت موسیٰ کا منع نہ کرنا خود اسکا شمر ہو کہ رویت
ممكن ہو اور یہی ہے آنحضرت صلعم کی رویت میں اختلاف
حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ جو شخص یہ کہو کہ آنحضرت
صلعم نے خدا کو دیکھا اسنے جوٹ کہا اور وہ اس
لایزال کہ الایضار کو دلیل میں نہیں کرتی ہیں و اگر کسی
اس دلیل کو مخالف ہیں اور یہ مقرر ہو کہ جس فعل میں صحابہ
مختلف ہیں وہ قوال قابل حجت نہیں امام نووی بن قول
ابن جریر فرماتے ہیں کہ قول حضرت عائشہ رضی رویت
از حدیث مرفوع سے نہیں کی اگر کوئی حدیث مرفوع
معاوم شیده البتہ بیان واتی میفرمودند و در حدیث

از قول نبوی که مرا بیت دینی و قول نبوی بالا تر است
از قول عائشہ کہ زانیہ المومنین در شغای قاضی عیاض
است کہ نقاش از امام احمد حکایت میکند کہ امام غیر ما
کہ بن معاندہ حدیث ابن عباس میگویی کہ حضرت صلعم
خدا را بچشم سر دیده است این کلام را چندان تکرار فرمود
کہ زبان او خاموش شد و از امام ابو الحسن اشعری امام
حسن بصری مروی است کہ قسم خورده گفت کہ آنحضرت
پروردگار خود را دیده است و اکثر صحابہ بر همین متفق اند
و همین مذہب عروہ ابن زبیر و کعبہ جبار و زہری
و تمام صحابہ و تابعین و تبع تابعین است و عنوان این
علیم جمیعین و مسلمین و ائمه و از ابن عباس و تفسیر
ما کذب لافواد ما را ہی نقل میکند کہ آنحضرت
حق را دو بار بدین دل تبیین و دیده و طبرانی میگوید کہ یکبار
از دیده دل او بار دوم از دیده شرفا نعم و همچنین اخلاص
است در معراج خواب یا بیداری بعضی در بیداری
بر روح و جسد قائل اند و بعضی در خواب و بیداری
اما آنانکہ در خواب میگویند دلیل صحت آنند بقول عائشہ
ما فقدت جسد رسول الله بعد من انک
این قول قابل استدلال نیست چہ کہ تفسیر معراج
بر روح و جسد در بیداری بروایت صحیحہ قبل ہجرت بود
و حضرت عائشہ را بسترش در مدینہ منورہ نصیب شد

کہ خود آنحضرت صلعم کے اس ارشاد سے کہ منو ان پروردگار
دیکھا اور آپ کا قول قول عائشہ سے بالا تر ہے جیسا کہ موصوف
میں ہے اور شغای قاضی عیاض میں ہے کہ نقاش حضرت
امام احمد سے حکایت کرتے ہیں کہ منو ان پروردگار کے میں
ابن عباس کی حدیث دیکھ کر کہتا ہوں کہ آنحضرت صلعم
خدا کو بچشم سر دیکھا ہے اور اس بات کی ہر قدر تکرار فرمائی
کہ کتنی کثرت تک کہ امام ابو الحسن اشعری امام حسن بصری
مروی ہے کہ ان دونوں نے قسم کھا کر کہا کہ آنحضرت اپنے
پروردگار کو دیکھا ہے اور اکثر صحابہ و تابعین متفق ہیں اور یہی
عروہ ابن زبیر و کعبہ جبار و زہری اور تمام صحابہ و تابعین
و تبع تابعین کا ہے و مسلم ابو العالیہ سے اور وہ حضرت ابن عباس
آئینہ ما کذب لافواد ما را ہی تفسیر میں نقل کرتے ہیں کہ آنحضرت
صلعم نے دیکھا دل سے ہی دو بار حق تعالیٰ کو دیکھا ہے
اور طبرانی کے نزدیک یکبار دیکھا دل سے دوسری بار دیکھا
ہے دیکھا ہے۔ ای طرح معراج کو متعلق ہیں اختلاف ہی
کہ بیداری میں ہو یا خواب میں بعض بیداری میں روح و جسد
ساتھ قائل ہیں اور بعض خواب میں صرف روح معراج کو آتا
ہے کہ معراج خدائی کو قائل ہیں و حضرت عائشہ کہ اس قول پر
ہیں کہ تو نے رسول خدا جہنم کی یا اسکا جہت ہے کہ تو نے قائل
نہیں کیا کہ تفسیر معراج روح و جسدی بیداری میں ہو یا خواب میں
واقع ہوا اور حضرت عائشہ کو بسترش مدینہ منورہ میں نصیب ہوئی

شاید معراج روحی ہم در مدینہ بحالت خواب ہو رہا ہو
 کہ ایشان حکایت از آن میکنند و در اسے این روایت
 عائشہ غالب نہیں ہوا نہ شد ہر روایت آنہا کہ این معراج
 دیدہ اند و بطریق مشاہدہ بیان کردہ اند کذا فی المعراج
 و در شرح عقاید است کہ والمعنی ما فقد جبہ
 عن الروح بل کان معہ روحہ و جواب قول
 ائس کہ مقوی قول قائلین معراج روحیت نہا
 علی ہر بہت کہ انس مشاہدہ معراج نکرد و نہ از حضرت
 شفقت چہ معراج قبل ہجرت بود و انس پیشتر
 خدمت حضرت بعد ہجرت مشرف شدہ اند بعضی
 دلیل معراج خوابی آیہ کریمہ سے آرند و ما جعلنا
 الروح یا الی اریناک الا فتنة للناس و این
 آیہ در حال معراج نازل شدہ شیخ بدالدین زکشی
 از جریری و امام مالک نقل میکنند کہ روایا بمعنی بین
 چشم نمو آید جواب اینکه این حجت نامتام است چہ کہ
 بمعنی رویت بعد ہم آمدہ است چنانکہ قریب قولی
 فی رسالۃ المعراجیۃ للراذی ان الروح یا
 ہی الرویہ یقال لای یخبروہ و روایا و اذا
 کان الروح یا و الرویہ واحد فی المعنی
 فلا ینبغی للمخبر فیہ حجة بل نقول کذا
 لہ ہنرمس رویت کو جو نمکو و کملانی آدمیوں کے لئے نفع نہ کیا ہو ۱۶

ممکن ہو کہ معراج روحی مدینہ میں ہی خواب میں ہو
 جسکی وہ حکایت کرتی ہیں علاوہ اسکے حضرت عائشہ
 کی روایت اُن لوگوں کی روایت پر نہیں ہے معاملہ
 دیکھا در بطریق مشاہدہ بیان کیا ہو غالب نہیں ہو سکتی
 کذا فی المعراج شرح عقائد میں ہے کہ المعنی یہ ہے کہ اسکا
 جسم روح سے جدا نہیں ہوا بلکہ اُنکی روح کے ساتھ تھا اور
 جواب قول انس کہ مقوی قول قائلین معراج روحی ہو
 صاف ظاہر ہے کہ انس نے مشاہدہ معراج نہیں کیا اور نہ
 آنحضرت صلعم سے سنا کیونکہ معراج قبل ہجرت ہوئی تھی
 اور انس آنحضرت کی شرف خدمت سے بعد ہجرت مشرف
 ہوئے ہیں اور بعض معراج خوابی کا دلیل اس آیت کا آ کر
 کہ ما جعلنا الروح یا الی الخ اور یہ آیت حال معراج
 میں نازل ہوئی شیخ بدالدین زکشی جریری امام مالک سے
 نقل کرتے ہیں کہ روایا نمکو سے دیکھنے کے معنی میں ہیں
 اسکا جواب یہ ہے کہ یہ حجت نامتام ہے کیونکہ روایا رویت
 بصر کی معنی میں بھی آیا ہو چھ طرح قریب و قری رسالہ
 امام ہادی میں ہے کہ روایا مراد رویت ہے چنانکہ امام ہادی
 میری روایہ و روایا واجب روایا اور رویت کے ایک معنی
 ہونے تو مخالف ہے کہ لئے اس میں حجت لایق
 نہیں بلکہ ہم کہیں گے کہ یہ آیت قول معراج کی صحت پر
 حجت ہے یہاں تک کہ

الآية حجة على القول بالمعراج لان هذا

تدل على ان هذه الروايات فتنه لئلا

لان اليهود قد يري العرش والكرسي الجنة

والنادي النور فكيف يبعد ذلك من صلعم

فعلنا ان الفتنة انما وقعت لانه صلعم

ادعى رويته في اليقظة بالشخص وثبت

ان هذه الآية تدل على انه صلعم ادعى

حصول هذه الحالة في اليقظة وكل ما

ادعاه فهو حق فثبت ان هذه الآية حجة

على صحة قولنا انتهى وابن عباس دين آيته

رويا تفسير بروية بصرف ما يند ويزطاهر است كبروت

بصرفته وازمایش است برمان موجب انكار وكفر كفا

وباعث از دیا دایمان مومنان میشود ورنه در خواب

مقام انكار نه که خواب حادثی است که دیده میشود و بر تقدیر

تسلیم اینکه روایا بمعنی دیدن در خواب است نه بصیرت

از کجا ثابت شد که این آیت در قصه معراج نزول یافت

چرا که اهل تحقیق نزول این آیت را در قصه حدیثیه بیان کرده

و از روایان خواب مراد میگردد که آنحضرت دیده بودند

که عمره را و اگر دم و طواف خانه کعبه بجا آوردم الی آخر

و گمانیکه میگویند که این آیت از سوره مکی است و قصه

حدیثیه یکبار گاه در هر مکه مغلطه تقریباً دو کوس ۱۲

اس امر پر دلالت کرتا ہر کہ روایا لو کون کے لئے

ہو گئی کیونکہ یہودی ہی عرش و کرسی و جنت و دوزخ

خواب میں دیکھتے تھے پس یہ امر رسول اللہ صلعم سے

کیا بعید ہے لہذا معلوم ہوا کہ سبب فتنہ یہ ہوا کہ یہودی

صلعم نے بحالت بیداری اپنی رویت شخصی کا دعویٰ

کیا اور یہ ثابت ہوا کہ یہ آیت اس امر پر دلالت

کرتی ہے کہ رسول اللہ صلعم نے بیداری میں اس

حالت کے حصول کا دعویٰ کیا اور جس چیز کا دعویٰ

آپ نے کیا وہ حق ہے لہذا ثابت ہوا کہ یہ آیت صحیح

صحیح قول پر دلالت کرتی ہے انتہی حضرت ابن عباس

اس آیت میں روایا کی تفسیر رویت بصر فرماتے ہیں

اور یہ ظاہر ہے کہ برویت بصر فتنہ و آزمائش ہوا اور

سبب انکار و کفر کفار اور باعث از دیا دایمان مومنین

ورنہ خواب میں انکار کی وجہ نہیں کیونکہ خواب عادتاً

دیکھا جاتا اور اگر یہ ہی مان لیا جائے دیا کر معنی خواب

دیکھنے کے ہیں نہ آنکھ سے دیکھنے کے تو یہی یہ کہا

ثابت ہوا کہ آیت معراج کے قصہ میں نازل ہوئی

اہل تحقیق کہتے ہیں کہ آیت قصہ حدیثیه میں نازل ہوئی اور یہ خواب

مراد ہے میں جو آنحضرت صلعم نے دیکھا تھا کہ منی عمرہ ادا کیا اور طواف

خانہ کعبہ کیا یا آخر قصہ جو لوگ کہتے ہیں کہ آیت مکی سورت کی ہے اور

حدیثیه ایک گاہ در هر مکه مغلطه تقریباً دو کوس ۱۲

انداز ترودہست پس رفع ترودہ شود کہ خوب آنحضرت
 در مکہ دیدہ باشند و ہنگام تشریف آوری بہرین
 ہو بجایان فرمودہ و ابو العباس قرطبی سفیر مایہ کہ
 از رویارو بہرین ہست فی قصۃ نزول
 جبریل مبدی الی آخر ما وقع عداکرا از رویا خوا
 ہم مراد کرد و میتوان چہ کہ ممکن ہست کہ آنحضرت این
 معاملہ را در خواب ہم دیدہ باشند کہ در جنگ بدر
 چشم ظاہر شاہدہ فرمودہ و وجوہ معقولہ منکرین نیز
 چند انداد لکن جسد ثقیل ہست کاین افساد پس
 صدوش بسوی مہوات و عرش چنان معقول شود
 جواہش ایکہ مرویست کہ آنحضرت بعد مراجعت
 چنان خبر داد اہل مکہ را بدان ابو جہل گفت تا حال
 میگفتی کہ جبریل از آسمان ہامے آید و تصدیق
 نیکو دیم اکنون بہر فتن خود میگوئی و آنہم درست
 پس چگونہ تصدیق کنیم و بہت پیش حدیثی کہ
 و گفت نمیگفتم ترا کہ (معاذ اللہ) صاحب تو کا زب
 است و میگفتم کہ بہر ہزارند از ہر تلخ مانہ پذیرفتی
 چہ میتوانی گفت کہ قلعا گذشت ظاہر شد ابو بکر
 رسید کہ از چہ گفت کہ میگوید شب گذشتہ با سنا
 رفتم و گردیدم در جہان و دوزخ و رجوع کردم
 اسلئے ترودہ ہوتا ہی تو وہ ہی یون رفع ہوتا ہی کہ حضرت
 صلعم نے خواب مکہ میں دیکھا اور مدینہ میں تشریف لاکر
 بیان فرمایا ہو ابو العباس قرطبی کہتے ہیں کہ اس قصہ
 میں جو بدر میں نزول جبریل کا ہی رویا سے روایت
 میں مراد ہی اور اگر رویا سے خواب ہی مراد ہیں تو
 ہو سکتا ہی کیونکہ ممکن ہی کہ آنحضرت صلعم نے یہ معاملہ
 خواب میں ہی دیکھا ہو جو جنگ بدر میں آنکھ سے ملاحظہ فرمایا
 اور وجوہ معقولہ منکرین ہی کہی ہیں اول یہ کہ جبریل
 کائن الفساد ہی اسکا صعود آسمان و عرش پر ہی ہو سکتا ہی
 اسکا جواب یہ ہی کہ آنحضرت صلعم نے جب اس تشریف
 لاکر یہ خبر اہل مکہ کو دی تو ابو جہل نے کہا کہ اہلک تو
 تم کہتے تھے کہ آسمان سے جبریل میرے پاس آئے ہیں
 اور ہم اسی کو نہیں مانتے تھے تو اب جو تم اپنے جانے
 کی بابت کہہ رہے ہو اور وہ ہی ایک گہری میں اسکو
 کیسے مان لیں۔ پھر وہ حضرت صدیق اکبر کے پاس
 جا کر کہنے لگا کہ میں تم سے نہیں کہتا ترا خدا نے تمہارا حق
 جو تھا ہی ایسے شخص سے پرہیز کرو تم میری نصیحت سامانی
 اب کیا کہہ سکتے ہو اسکا جوش تو ظاہر ہو گیا حضرت
 ابو بکر نے پوچھا کہ کس بابت جوش ظاہر ہوا کہنے لگا کہ
 کہتے ہیں کہ میں شب گذشتہ آسمان پر گیا اور جنت و دوزخ کی

ساعت واحد ابو بکر رضی اللہ عنہ فرمود کہ اگر فرمودہ
 راست بہت حاشا ابو بکر صدیق باقی جہل جہل
 تصدیق نکرده بل رسول اللہ را و برفت پیش آنحضرت
 و ازین خبر خبر باز جست آنحضرت فرمود کہ آیا راست
 بے کاست خواری دانست عقل جزوی را و خل
 نخواہی داد عرض کرد کہ چنانہ تصدیق خواہم کرد کہ
 ہر گاہ حق تعالیٰ قادر بہت براہ با جبریل از آسمان
 بر زمین بادیئمہ کہ اور وحانی است مہبوط نمیتواند
 پس اگر ترا بر آسمان برو چہ محال باشد آنحضرت
 با ابو بکر جہدین قیل و قال بود کہ بیا و در جبریل علیہ السلام
 والذی جاء بالصدق وصدق به پس
 جائی بالصدق آنحضرت شد والذی صدق
 ابو بکر صدیق از ان روز صدیق نام یافت شبہ
 دوم اینکه اتیقدر مسافت طویلہ چگونہ ممکن است کہ
 قطع شود درین مدت قلیلہ جوشش بوجہ اینکه اولاً
 چنانکہ نزول جبریل از اعلیٰ السموات در زمانہ قلیلہ بعید
 نیست همچنین صعود آنحضرت چنان بعید نمیتواند
 ثانیاً آنکہ در علم ہندسہ ثابت شدہ کہ نسبت قطر
 بسوسے دور ہمو نسبت واحد است بہ ثلاثہ

اور ایک ساعت میں لوٹ آیا حضرت ابو بکر نے فرمایا کہ اگر
 انہوں نے یہ فرمایا ہو تو سچ ہے اور سیطرح انہوں نے جہل
 کی بات نہ مانی بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کی اور انکی
 خدمت میں حاضر ہو کر دریافت کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا آیا ہر کم و کاست سچ سمجھو گے اور عقل جزوی کو
 دخل تو نہ دو گے انہوں نے عرض کیا کہ میں تصدیق کروں
 نہ کروں گا حالانکہ یہ جانتا ہوں کہ خداوند تعالیٰ جبریل کو
 آسمان سے زمین پر اتارنے میں قیادری بادیئمہ کہ وہ روحانی
 ہیں اور اتر زمین سکتے ہیں اگر ہی انکو آسمان پر لگایا تو
 کیا دشوار ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکر سے یہ باتیں
 کر رہے تھے کہ حضرت جبریل اتری اور یہ آیت لا کہ والذی
 جاء بالصدق پس جائی بالصدق آنحضرت
 ہو کر والذی صدق ابو بکر صدیق اسی روز
 انکا نام صدیق ہو گیا دوسرا شبہ یہ کہ اتنی بڑی مسافت
 ایسی کم مدت میں کیسے قطع ہوئی اسکا جواب کئی طرح ہے
 اول یہ کہ سیطرح حضرت جبریل کا اترنا اعلیٰ السموات کم
 میں بعید نہیں سیطرح آپکا صعود کیسے بعید ہو سکتا ہے
 دوسرے یہ کہ علم ہندسہ سے یہ امر ثابت ہے کہ قطر کی نسبت
 دور کے ساتھ ویسی ہر جیسے ایک کی نسبت تین

یعنی اور وہ شخص کہ چھائی کے ساتھ آیا اور ہسکی تصدیق کی ۱۲ قطر یا اصطلاح علم ہندسہ و ہیت اس
 خاکہ کو کہتے ہیں جو درمیان دائرہ کینچا جاسکے اس طرح کہ وہ خط مرکز اور دائرہ پر گزر کہ دائرہ کو نصف
 نصف کر دے ۱۲ تر جسم

و سبقت پس نسبت آن نصف قطر است به نصف دو
و این نسبت بعینہا چنانست و فلک از اول تا آخر
شب میگردد به نصف و در صعود نبوی از مکہ تا مکه
سما باشد ثلثا نصف الدور اقل و برین تقدیر خواہد
دلیل تنجیل للنزول و صعود و ثلثا آنکہ کرہ شمس
کرہ ارض است یکصد و شصت سمرہ و این کرہ طالع
میشود و در زمان قلیل پس چگونہ صعود آنحضرت در زمان
قلیل بعید باشد۔ رابعاً قصبہ بلقیس و آوردن تخت
در طرفہ العین منقول است بوجہ علم کتاب بودن مراد
پس آنحضرت کہ عالم قرآن مجید بود چنان ازین کم میآید
خاستہ آنکہ حق تعالی بلقیس را طاقت آن داده است کہ
نقل میکند از مشرق و مغرب در کمتر از لمحہ بہر اغواء و ہوا
پیش آن نبوی را چہ توان کرد و گفت کہ آن خیر الخلائق
است۔ سادساً آنکہ مشہور است کہ بنیندہ نمونہ خاستہ
مکہ وقت خروج شعاع بصری و اتصالش ببری پس
لازم است براو شان کہ بگویند کہ ہر گاہ بچشم چشم را
و نیم زحل را پس برود شعاع بصر در آن لحظہ لطیفہ از
عین رای بسوی فلک زحل و زود بیاورد و این میتوان
لاجرم آنحضرت چنان نزد در زمان قلیل بعید سمع
سابع آنکہ آنکے معراج بجز ہی بیان فرمود کہ فلک فنی
ابراہیم ملکوت السموات و الارض پس گاہ

اور سات کے ساتھ پس اسکی نسبت نصف قطر و نصف دور
ساتہ اور یہ نسبت بعینہا ایسی ہی ہوا و اول سے آخر
آسمان بہ نصف و در گہو ساتہ ہوا و صعود نبوی مکہ سے آسمان
کے اوپر تک نصف دور کا دو ثلث ہو گا یا کم اور اس
صورت میں دلیل تنجیل للنزول و صعود کی ہوگی تیسری
کہ کرہ شمس کرہ ارض کا تیسرہ گنا ہی اور یہ کرہ بہت ہی
تھوڑی مدت میں طلوع ہوتا ہی لہذا آنحضرت کا صعود
زمان قلیل میں کیے ہو سکتا ہی۔ چوتھی کہ قصبہ بلقیس
جو ایک لمحہ میں تخت لائیکاز کرہ ہی بوجہ آنکو علم کتاب ہو کر
تو آنحضرت صلعم جو عالم قرآن مجید تھو وہ اس سر کیسے
ہو سکتی ہیں یا بچوں یہ کہ حق تعالی بلقیس کو یہ طاقت
دی ہی کہ وہ گمراہ کرنے کے لئے ایک لمحہ میں مشرق سے
مغرب پہنچ جاتا ہی تو بہلا شان نبوی صلعم کو متعلق کیا
خیال کیا جاسکتا ہی جو خیر الخلائق ہی چشمیہ کہ مشہور ہو کہ
دیکھنے والا آفتاب کو ہر وقت تک نہیں دیکھتا جب تک نظر
انکے نہ ٹکرا آفتاب بل نہیں جاتی پس انہی کہنا لازم ہو کہ
ہم انکے کہو کہ زحل کو دیکھتے ہیں تو فوراً فلک زحل تک جا کر وہاں
آجاتی ہوا و جب یہ ہو سکتا ہی تو پھر آنحضرت صلعم آسمان
تھوڑی مدت میں صراط کیسے نہیں جاسکتے تو ساتویں یہ کہ
حق تعالی نے معراج ابراہیمی کو متعلق فرمایا کہ اور تیسری
ابراہیم کو ملکوت آسمان و زمین دکھایا۔ جب حضرت

قوی گردانید ابراهیم را که دیدند جمیع ملکوت چرخان زبده
که آنحضرت را آتشی نیر و کرامت فرماید که در یک دم بابا

بعید تشریف بردند شبیه دیگر اینکه این واقعه در روز جزا
نشده جویش آنکه شان او تعالی است که یفعل ما

بیشاء و یفعل ما یرید - و این حالت اگر بر
بیشتر صدیق از زمین چگونگی گشت - شبیه آخر لازم

می آید که در جرم آسمان فطوری شد جویش آنکه مرآسمان را
بابا اندک کثاوه میشوند باری و بند میشوند حکمت معراج

آنست که روح و جسد مثل متضادین اند چه که روح ساوی
علوی نورانی است و بدن کثیف ظلمانی سفلی و اکثر

بر خلق غالب است کثافت بدن و ظلمت فلا جمل
القیات ارواحهم فی الاجساد و لیکن حضرت

صلعم را روح غالب بود فلذا چون صعود کرد روح
تا بیج آن شد جسد پس باید دانست که خلق تا نیرند

از عقل جسد خلاص نشوند اما محمد صلعم همدرین حیات
از کدورت جسد رنگاری دور و دلداد حاصل شد

در دنیا آنچه دیگران را در آخرت باشد و لهذا الطریق
ظهور حیوة کانت موتا فلذا قال افک

عیت فلما کانت موتا کان شرفها عت
جود الاجساد و کان نوراً صفاً صفاً و الیه

جب حضرت ابراهیم کو کل ملکوت و کینوی قوت و کینی
تو کیا یہ ممکن نہیں کہ آنحضرت صلعم کو بھی ویسی ہی قوت

عطا فرمائی جو جس سر آپ ایک گری میں ایک بن بعید
تشریف لگے ہوں دوسر شبہ یہ کہ یہ واقعہ ان میں

کیون نہیں ہوا اسکا جواب یہ ہے کہ خداوند تعالیٰ کی شان
یہ ہے کہ جو چاہتا ہے کرتا ہے اور جس چیز کا ارادہ کرتا ہے اسکا

حکم کرتا ہے یہ واقعہ اگر دن میں ہوتا تو صدیق کی زندگی سے
تکلیف ہوتی ایک اشیاء یہ لازم آتا ہے کہ جرم آسمان میں ہوتا اسکا

یہ کہ آسمانوں میں ہی دروازہ ہیں کھلتے اور بند ہوتے ہیں اور حرکت ہر جا
یہ کہ روح و جسم مثل دو متضاد ہیں کیونکہ روح ساوی علوی

و نورانی ہے اور بدن کثیف ظلمانی سفلی و اکثر و کثافت
جسم غائب اسکو انکی روح جود جو نہیں پھی پھی میں

مگر آنحضرت صلعم کی روح مبارک غالب تھی اسکو جب آپ روح
مبارک فرمود فرمایا تو جسم اسکا تابع ہو گیا اور آدمی جسک

مرتا نہیں جسم کو عقل و سخاوت نہیں پاتا مگر آنحضرت صلعم ہی
زندگی میں کدورت جسمانی کو پاک تھا اسکو آپکو ہی نیایش

وہ حامل ہوا تھا جو آورد نکو آخرت میں ہوگا اور سب طرح
ظاہر ہوسکتی ہے حیات جو موت تھی ہی نورانی کہ تو مردہ ہے

پس جب آپکی روح جوی تو اور اجساد کی موت پر اسکا شرف
ہوا اور آپ نور محض صرف تھے اور سی طرف

الاشارة بقوله اول ما خلق الله نوري
 وقال است كما حدكم في ابنت عند ربي
 يطعمني ويسقيني وتنام عينا في ولا بنام
 قلبي فالحاصل ان آثار الروحانية كانت
 غالبية في حقه و آثار الجسمانية مغلوبه
 فلهذا السبب حصل ذلك الاسراء هذا
 وباقي بسط اگر خواہی در رسالہ معراجیہ امام رازی و منهاج
 العلوی اسے معراج النبوی ملا علی قاری باید وید و بدانکہ
 جمہور سلف و خلف یقین کمالی دارند بر اینکہ تمام سیر و عروج
 آنحضرت از ابتدا تا انتہا بروح و جسد و بیداری شد چنانچہ
 ابن عباس جابر و انس و خذیفہ و عمر ابن الخطاب و ابی ہریرہ
 و مالک ابن صعصعہ و ابن مسعود و غیر ہم را ہمین مدتی
 است و از ہما بعین ضحاک و سعید ابن جبیر و قتادہ و سعید
 بن مسیب و حسن ابراہیم و مسروق و مجاہد و عکرمہ و
 ابن جریر و غیرہ و از آیات قرآنیہ و احادیث صحیحہ دلیل
 می آرند از آنجملہ آیہ کریمہ سبحان الذی اسیر نعیمہ
 است و اجماع است بر اینکہ مراد از عبد در این آیت آنست
 علم است و درین آیت چند وجوہ تعظیمی اندیکہ آنکہ دلالت
 میکند بر آنکہ او تعالی مستحق تسبیح و تعظیم است در ہون
 این حالت عجیبہ و در نقطہ و چون این را صلہ تسبیح خود کردند
 کہ سبحان الذی اسری نعیمہ لا محالہ این سیر

آپ کے اس ارشاد سے اشارہ ہو کہ پہلے جس چیز کو اللہ نے
 پیدا کیا وہ میرا نور تھا اور فرمایا کہ میں تمہاری طرح
 نہیں ہوں میں نوری پروردگار کے پاس رہتا ہوں
 جو مجھ کو کہلاتا پلاتا ہے اور میری نگہیں سوجھتی ہیں اور میرا قلب
 نہیں سوتا خلاصہ یہ کہ آثار روحانیت آپ پر غالب
 اور آثار جسمانیت مغلوب رہی سبب اسکو یہ سیر حاصل ہوئی
 زیادہ تفصیل اگر منظور ہو تو رسالہ معراجیہ امام رازی و
 منهاج العلوی الی معراج النبوی ملا علی قاری دیکھنا
 چاہئے جمہور سلف و خلف اسکا یقین رکھتے ہیں کہ آنحضرت
 صلعم کو ابتدا سے انتہا تک تمامی سیر و عروج روح و جسم
 بیدری میں ہو چکی ہے حضرت ابن عباس جابر و انس و
 عمر بن الخطاب ابی ہریرہ و مالک ابن صعصعہ ابن مسعود
 و غیر ہم کا اور تابعین میں ضحاک و سعید ابن جبیر و قتادہ
 و سعید ابن مسیب و حسن ابراہیم و مسروق و مجاہد و عکرمہ
 و ابن جریر و غیر ہم کا بھی یہی مذکور ہے اور وہ آیہ کریمہ
 و احادیث صحیحہ سے دلیل لاتے ہیں از آنجملہ آیہ کریمہ سبحان
 الذی اسر ہوا را سیر اتفاق ہو کہ اس آیت میں عبد
 آنحضرت مراد ہیں اور اس آیت میں چند تعظیمی وجوہ ہیں
 اول یہ کہ بناب باری حق تعظیم و تسبیح ہو کیونکہ ایسی
 عجیب بات بیداری میں ہوئی اور جب اس بات کو
 اپنی تسبیح کا صلہ ٹھہرایا کہ سبحان الذی لا محالہ یہ سیر

مخالف عاۃً باید تا فعل او وال بر کمال قدرت جلالت
 باشد و حصول رویت در نوم از امور عجیبه بود پس سبب
 این تسبیح چگونه بود لیکن اسرار معجز و شایسته احدی
 فوق السموات عجیب خارق عادت است لذا استحقاق
 تسبیح بود فوجب حملا علیہ دوم آنکہ یہود و نصاریٰ
 دیدہ اند جنت و نار را در نوم و مقصود از و آنکہ این واقعہ
 شرح تعظیم حال محمدی باشد و اذاکان کذا لک مقتضی
 حملا علی النور و قول قائل کہ سبب تعظیم نہت کہ حضرت
 این است یا در نوم دین برویتہ مطابقتیہ گویم این نیز از
 امور عجیبہ بود چہ مثل این رویا اکثر سے میتوانند دیدہ سوم
 فرمود او تلقا اس سے بعدہ والا سراۃ خود ہا
 بدان انسان فی اللیل لہذا اگر مجر نوم بود سے
 سراچہ فائدہ میداد و بعدہ خود دلیل نہت کہ مراد از
 شخص بدن باشد قال اللہ و انہ لما قام عبد اللہ
 و قال فی صفۃ المتقین و عباد الرحمن ہمیشہ
 علی الارض ہونا و خود حجت ابن سراج حدیث مشہور
 است و ہو ما روی مہر عن الزہری عن عروۃ
 انہ قال لما اسرے رسول اللہ صلیہ فاحبوا لنا
 فادتہ بہ ناس من آمن و فتنوا بہ و کذبوا
 بہ و حتی ابو جہل الی ابی بکر و سبق فیما سبق
 و لو کان الذی ذکرہ رسول اللہ مجرد النور

مخالف عادت ہونا چاہیو تاکہ اسکا فعل کمال قدرت
 جلالت پر دلالت کرے اور خواب میں حصول رویت
 کوئی عجیب بات نہیں لہذا وہ اس تسبیح کا سبب بھی
 لیکن آسمانوں کی سیر ایک ہی رات میں جسم کر ساتہ یہ عجیب
 و غیر معمولی بات ہے اور اسید حق مستحق تسبیح ہوا پس اسکا
 عمل اس پر واجب آیا دوسرے یہ کہ یہود و نصاریٰ نے جنت
 و دوزخ خواب میں بھی تھی اور اس سے مقصود یہ تھا کہ حضرت
 حال کی تعظیم اس واقعہ سے ہو جائے اور حجت سے تو اسکا خواب پر
 نیاس کرنا منع ہے اور یہ کہنا کہ سبب تعظیم یہ ہے کہ حضرت
 نے ان چیزوں کو خواب میں بی طرح دیکھا جیسی کہ وہ دراصل
 سیر نزدیک ہی مرعوب نہیں کیونکہ اسی خواب اکثر لوگ
 ہیں تیسری یہ کہ حق تعالیٰ نے امر العبدہ فرمایا اسرا کر منی میں
 جسم انسان کرات میں منکر کرے لہذا اگر صرف خواب تا تو
 اسرا کر کیا فائدہ ہوتا بعدہ خود اسکی دلیل ہے کہ عبد سیر
 شخص بدن ہے۔ اسرا فرمایا کہ اور شیک جب بندہ خدا
 کرا ہوا اور متقین کی صفت میں ارشاد ہے کہ اور من کے بندے
 زمین پر سستہ تلپے ہیں اور خود سراج کی حجت یہ حدیث مشہور
 جو سیر زہری روایت عروۃ سے نقل کی ہے کہ انہوں نے کہا کہ جب
 رسول اللہ صلیہ فرمایا کہ صبح ہوئی تو آؤ اسکی خبر لوگوں کو وہی تو
 لوگ جواب دیاں لا کر تھوڑے مرتد ہو گئے اور فساد کیا اور خیمہ
 جہلمانی اور ابو جہل حضرت ابوبکر کی پاس دڑا گیا اور گدرا
 جو کہ گدرا اور جس امر کو رسول اللہ صلیہ ذکر کیا اگر محض خواب ہوتا

ما وقعت الفتنة والارتداد والتكذيب

و از حضرت ہشتادی سماعت دارم کہ این حدیث

معراجیہ جسدی قوی است و این موجب رغبت

شان نبوی است صلعم در نہ در خواب بسیار اولیا را

ویدارائی میسر آمدہ پس خنیلیت آنحضرت حاصل

نخواہد شد بر گفتن و اعتقاد کردن اینکه آنحضرت در آن

معراج شد۔ و خدا را باین چشم ظاہر مشاہدہ فرمود

فائدہ معنی آید فی فتدلی فکان قاب قوسین

اودا فی باید دانست کہ حضرت جعفر صادق میفرماید

کہ دینی یعنی نزدیک شد آنحضرت بہ پروردگار خود

بے کیف فتدلی پس برداشت حجاب و اندر

حجاب رفت از اہستہ گزاشت آنجا کہ تفرق

گنجایش نبود و آنحضرت را باز کہے نزدیک و آنحضرت

حجاب بر نہایت نزدیک کان بن الحبيب والمحبوب

قاب قوسین و در شرح تعرف می نگار کہ ہر گاہ

آنحضرت از جبریل جدا شد دیگر ہفت مقام را طر فرمود

کہ جبریل از اول مقام آن ہم خبر داشت پس معنی

آیہ کریمہ شکل اندو بعضیہ ارباب حال مینویسند کہ

مراد از قوسین حاجبین اند یعنی از دو ابرو زیادہ

قرب شد و آونے عبارت است از سیاہی و سفیدی

تو یہ فتدلی ارتداد و تکذیب نہوتا یعنی اپنے حضرت استاد

شاہ کو کہ یہ حدیث معراج جسدی قوی ہر اور یہی سبب

علویشان آنحضرت صلعم در نہ خواب میں تو بہت

اولیا اللہ کو دیدار حق میسر ہوا ہر تو آنحضرت کی

بلا اس کہنہ اور اعتقاد کریں کہ آپ کو معراج جسدی حاصل

ہوئی اور آپ نے خدا کو اسی ظاہری آنکھ سے مشاہدہ فرمایا

نہیں حاصل ہو سکتی۔ اب فائدہ معنی آیتہ فی فتدلی

ایہ جاننا چاہئے کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام

فرماتے ہیں کہ دے یعنی آنحضرت صلعم اپنے

پروردگار سے بے کیف نزدیک ہوئی فتدلی پس

حجاب اٹھایا اور زمین گئے اور اشکو بہستور چھوڑ دیا

وہاں کسی ملک مقرب کی گنجایش نہ تھی اور آنحضرت

صلعم کو ہر کسی نے ندیکھا اور آنحضرت صلعم فی دور اٹھا

حجاب سے فرماتے یہاں تک کہ حبیب و محبوب میں

دو کمانوں کی برابر فاصلہ رکھیا۔ شرح تعرف میں ہے

کہ جب آنحضرت صلعم جبریل سے جدا ہوئے تو سات مقامات

طے کئے جیسے اول ہی مقام کی جبریل کو خبر نہوی پس اس

آیتہ کی معنی بیان کرنا مشکل ہیں بعض ارباب حال لکھتے ہیں

کہ قوسین سے حاجبین مراد ہیں یعنی دو ابرو سے زیادہ

قرب ہوا اور آونے سے آنکھ کی سپیدی و سیاہی

۱۵ نزدیک ہوا اور آتیا پس منیچہ دو کمان کی ساخت تک یا جس سے زیادہ نزدیک ۱۲

یعنی قریب حضرت در جناب آئی چنان بود کہ قریب
 دو ابرو با ہم بلکہ نزدیکتر ازین ہم چنانکہ سفیدی چشم
 با سیاہی او آمیختہ میباشد بعضی گفته اند ترک نفسہ
 فی السماء فتدلی وتترك قلبه فی سدرۃ
 المنتهی وتترك روحه بقاب قوسین
 اودانی فبقی سرہ و دہ یعنی گذاشت تخت
 نفس را بر آسمان و پیش شد و گذاشت دل را بر
 سدرۃ المنتهی و گذاشت روح را بر مقام قاب قوسین
 اودانے و باقی ماند سر او بر در و کار او در تفسیر
 روایت است از ابن عباس کہ در تفسیر کریم مذکور
 فرمود کہ فرق بود میان او و حق برابر ہر دو دست
 یعنی قوسین بمعنی ذراعین است و قوس را ذراع
 از ان گویند کہ قیاس کردہ میشود بر دو فرزوع نقل
 کہ کہے از ابو الحسن نوری معنی این آیت پر سید فرمود
 آنجا کہ حقیقت جبریل را بار نمودی چارہ نوری را چہ
 حقیقت و کدام است کہ انکشاف این سیر کنند
 و باز گفت دئے عقب بعد میشود اینجا بعد کجا و قیاس
 اشارت بمقدار است و مقدار اینجا در کدام شمارہ
 و تدئے در مکان میشود و آنجا مگانی و مکان عبارت
 از زمانہ است آنجا زمان نے و قوسین کنایہ از
 شمال است و شمال را آنجا شمال نے و او کل شکستہ

یعنی آپ کا قریب حضرت حق سے ایسا تھا جیسے دو ابرو
 ملے ہوئے بلکہ اس سے بھی زیادہ نزدیک جس طرح
 آنکھ کی سفیدی سیاہی سے ملی ہوئی ہوتی ہے اور بعض
 کہتے ہیں کہ ترک نفسہ الخ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے نفس آسمان پر چھوڑا اور قلب بر سدرۃ المنتہی
 میں اور روح او قوس قوسین اودانی میں
 پس آپ کا سر اور پروردگار باقی رہ گیا تفسیر میں
 حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ انہوں نے
 اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ آپ کے اور حق کے
 درمیان دو ہاتھ کا فاصلہ تھا یعنی قوسین ذراعین
 کے معنی میں ہر قوس کو ذراع اسلئے کہتے ہیں کہ
 امیر مزروع قیاس کیا جاتا ہے نقل ہے کہ کسی نے
 حضرت ابو الحسن نوری سے اس آیت کے معنی پوچھے
 انہوں نے فرمایا کہ جہان حقیقت جبریل کا نقل
 نہیں تو بجا پر سے نوری کی کیا حقیقت جو اس سے
 بڑا ہو کر ہے۔ پھر فرمایا کہ بعد کرا بعد ہوتا ہے وہاں
 بعد کہاں اور قیاس مقدار کا اشارہ ہے وہاں
 مقدار کس شمار میں اور تدئے مکان میں ہوتا ہے
 وہاں مکان نہیں اور مکان زمانہ سے عبارت ہے
 وہاں زمانہ نہیں اور قوسین شمال کنایہ ہے
 شمال کی وہاں شمال نہیں اور او کل شکستہ

شک انجاء بیشک معدوم و ادائیگی مبالغہ است و ہاں شک یقینی معدوم و ادائیگی دونوں در میان
 میان ہر دو یعنی نزدیک تر و آنجا نزدیک تر از دیگران
 این مقام از اظہار و بیان دور است و علم جمیع
 خلائی و تفسیرین آیت معترف بقصور حکمت در
 ذکر قوسین نیست کہ ہر گاہ عرب با ہم عہد بستند
 و بخوابستند کہ باز آن عہد شکست پس ہر دو گاہ
 خود می آوردند و مادی میگردند و یک دفعہ کما بنائے
 خود را قبضہ گرفتہ یک ساعت تیرے سے انداختند
 تا معلوم میشد کہ این را بان کس عہد مضبوط بستہ
 کہ باز از آن گشتگی متصور نہ پس ازین آیت اشارت
 است کہ حضرت با حق اینقدر محبت است کہ ہر کہ
 مقبول ہوئی شد و مقبول شد و علی ہذا مرود و دینا پنچ
 در کلام مجیبہ بچند جا واقع است و بعضی میگویند کہ
 دئے اشارت است از مقام نبوی و قدسے اشارت
 از مقام قلب و قاب قوسین از مقام روح و ادائیگی
 اشارت است از سر محمد درین چار مقام ذات اول
 و روح و سر ہر یک بطلب خود رسیدہ مثلاً اشارت
 سطر آنحضرت بمقام خدمت و دل در مقام محبت
 و روح در مقام قربت و سر در مقام شاہدہ است
 مسئلہ دوم معرفت کمال اشیاء چگونہ است
 از دیدن و شنیدن یا از غیر آن انکوائی است
 و ہاں شک یقینی معدوم و ادائیگی دونوں در میان
 میان ہر دو یعنی نہایت نزدیک و ہاں نہایت
 نزدیک کی گنجائش نہیں یہ مقام اظہار و بیان سے
 دور ہے اور سب کا علم اس آیت کی تفسیر میں معترف بقصور
 قوسین ذکر میں حکمت یہ ہے کہ جب اہل عرب آپس میں
 معاہدہ کرنا چاہتے تھے جو پہرہ ٹوٹے تو دونوں شخص
 اپنی اپنی کمانیں ایک میں بلا کر ایک ساتھ تیر اندازی
 کرتے تھے تاکہ یہ معلوم ہو جا کہ انکوائی میں مضبوط معاہدہ
 ہو گیا جو ٹوٹ نہیں سکتا پس اس آیت سے یہ اشارت
 ہے کہ آنحضرت صلعم کو حضرت حق سے اسقدر
 محبت ہے کہ جو آپ کا مقبول ہو وہ حق کا مقبول
 اس طرح جو آپ کا مردود ہو وہ اسکا مردود ہے چنانچہ کلام
 میں کئی جگہ واقع ہے اور بعض کہتے ہیں کہ دئی
 سے مقام نبوی اور قدسے تمام قلب و قاب
 قوسین سے مقام روح اور ادائیگی سے سر محمد کی
 صلعم کی طرف اشارہ ہے ان چار مقام میں ذات اول
 روح و سر ہر ایک اپنی مطلب پر پہنچو مثلاً ذات اول
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام خدمت میں اور
 دل مقام محبت میں اور روح مقام قرب و سر مقام شاہدہ
 و سر مسئلہ اشیاء کی معرفت کیونکہ حاصل ہوتی ہے
 دیکھنے سننے یا اسکے علاوہ چوائی جاننا چاہنے

کہ حقیقت اشیا پیش صوفیہ تعین وجود است
 در حضرت علم باعتبار شائے که آن شے نظر است
 یا خود وجود متعین بهمان شے در جهان حضرت
 و اشیا بر موجود عبارت اند از تعینات وجود
 باعتبار انضباط ظاهر وجود به آثار و احکام حقایق
 ایشان یا خود وجود متعین بهین اعتبارات بروی
 که حقایق همیشه در باطن وجود پنهان باشند و احکام
 و آثار ایشان در ظاهر وجود پیدا زبر که زوال وجود
 علمی از باطن وجود محالی است و الا جهل لازم
 آید قال عن ذلک علواً کباراً ما یح
 وجود و اعتبارات وجود در خارج علم عارضی است
 وجود در پرده بظلمت عدم مستوریم و ظاهر است
 عکس بازمرات وجود پس هر شے بحقیقت
 وجود یا وجود متعین است یا تعین عارض هر وجود
 پس تعین صفت تعین است و صفت باعتبار
 مفهوم اگر چه غیر است اما باعتبار وجود عین است
 آثار بحسب مفهوم و اتحاد باعتبار وجود است
 چون ایتقدر معلوم شد پس باکمال این حقایق
 است یا نه ظلال صفات حق اند و خود خلایق آنها

که حقیقت اشیا صوفیہ نزدیک حضرت علم عین وجود
 تعین هر اعتبار اس شان کے کہ وہ شے اس کی
 یا خود وجود حضرت علم عین اسی شے کا تعین ہے ہر وجود
 اور اشیا بر موجود ہر مراد تعینات وجود ہیں جنک انما
 و احکام حقایق نے ظاہر وجود کا رنگ اختیار کیا ہوا
 خود وجود۔ ثانیاً اعتبارات کا تعین اختیار کیا ہے
 اس طرح کہ تعینات همیشه باطن وجود میں پوشیدہ ہیں
 اور ان کے آثار و احکام ظاہر وجود میں ظاہر ہوں اسلئے
 کہ باطن وجود سے صوفیہ علمیہ کا زوال محال ہے ورنہ جہل
 لازم آتا ہے اور اس سے بزرگ ہر شے مایہ وجود
 و اعتبارات وجود داخل پس ہر چیز حقیقتاً وجود آیا
 وجود ہے جسے تعین قبول کیا ہے یا تعین ہے خود وجود کو علم
 ہوا ہے لہذا تعین متعین کی صفت ہو اور صفت باعتبار
 مفهوم اگر چه غیر ہے لیکن باعتبار وجود علمی عین
 ہے۔ چنانچہ مفهوم پر جا سکتی اتنی صفت ہے
 اور چنانچہ وجود کا اعتبار کیجئے اتنی عینیت
 ہے۔ جب یہ معلوم ہو گیا تو جانتا چاہی
 کہ یہ تعینات اشیا بر جو صفات حق کے
 پر تو ہیں انکے وجود ظاہری

ان حقایق میں حقیقت اعتبارات علمی اصل و مابعد ذات ہے اسلئے کہ یہ حقایق جو وجود ہیں یا جو
 جو علم ہیں یا جو وجود ہیں وہ خود علم ہیں یا جو وجود ہیں وہ خود علم ہیں
 مفسرانے جس بکمال کمال علم و شہادت میں ہر وجود کو علم و شہادت میں ہر وجود کو علم و شہادت میں

منوط بعقل اربعه است فاعلی و صوری و مادی
و خانی و ظهور کمال اینها برترتیب آثار است

ثمرات نیز پس معرفت این اشیا بکمال در مرتبه

اجمال سالک را به تجلی ذات حق در ضمن سیر باشد

بعد مشاهده کثرت در وحدت حاصل میشود و باین

به احاطه خواص و مبادی از قواعد حکیه و کشفیه

اینقدر است که در چهار جهات خواص نیز داخل

تتمیم معرفت اند و در ذہنیات صرف ذہن و

مراد صوفیه است از دریافت کما ہی اشیا و اشیاء

مسئله معروف حقیقت نسبت و جدلیت

حقیقت دئی است که نفس ناطقه در اصل فطرت

واقع شده است که بحالات مختلفه منبج می تواند

چون شوق و نفرت و سخط و رضا و خوف و رجاء

از کیفیات قدسی و ملکوتی اند و بعضی قدسی و بعضی

سیکے را استعداد دیگر حکم شافی منطقی می سازد و هر

را اسباب است و مقدمات چون سادگی و

کاسب و مقدمات حالات الهیه یا ملکیه متمسک

نفس دس و استعداد آن قبیل قوت میگرد

و دنیای هر که که در عرف از ان حجاب بزرگترند

در نفس دس تاثیر بلخ کنند و کاسب آدمی بلید

وجود خارجی چار حلت و نیز موقوف بر فاعلی و صوری

و مادی و خانی و اورا نکه کمال کا ظهور از نتائج حاصل

ترتیب آثار برپس سالک کو ان اشیا کی معرفت

کمال مرتبه اجمال بین تجلی ذات حق سیر باشد که

بعد مشاهده کثرت در وحدت حاصل می شود و باین

تقصیلی حکمت و کشف که قواعد خواص مبادی کو احاطه

کرنه یعنی از روی حکمت خواص اشیا کا احاطه

کرنا و از روی کشف هر شیء کا مبادی پیمانا که حضرت

انکا عین ثابت کیا ہی فرق استعداد که در چهار جهات

یعنی عالم فی الخاج و بین خواص ہی داخل تمیل معرفت بین

و در ذہنیات بین صرف ذہن و دریا حقیقت اشیا بر صوفیه

کی ہی مراد می نمیرد مسئله نسبت و جدلی حقیقت کی

جواب اسکی حقیقت یہ کہ نفس ناطقه فطرتا ایسا واقع

در مختلف حالات رنگ قبول کر لیتا ہر جمیع شوق و نفرت

و در رضا و خوف و رجاء بعضی کیفیتین قدسی و ملکوتی

شیطانی ایک کی استعداد و در هر کو بسبب مخالفت

و در هر ایک کو اسباب مقدمات بین جب سادگی و اسباب

و مقدمات الهیه یا ملکیه متمسک ہوتا ہر تو نفس سیرج

استعداد دس قوت پکرتا ہر اور ادنی حرکت جسکا عرفا کچھ ہی

شمار ہوا اسکے نفس میں بہت اثر کرتا ہر کچھ ہی

کثرت در وحدت یعنی ظهور اسما و صفات در ذات ۱۲ مترجم

افشاء این استفسار است و آن شدت قلت وجود

درستی صرف است در مرتبه اطلاق نه آنرا شک است

و نه حد و نه حصر و با این همه ظاهر شد و تجلی فرمود در آن

تنزلات بهتر شکل و بهتر عدد با وجود این ظهور تجلیات متغیر

نشانی صفتی که بر آن بود پس فی حد ذاته واحد است

مگر در ملائیس ظهور متعدد و متکثر شد و آن وجود حقیقت

تجمع موجودات است چیزیکه را کما از هستی دارد و نه نایا

خارجاً از آن خالی نیست و مراد بوجود مابعد الموجد نیست

یعنی تحقق و حصول که از مصدر یا اند و آن وجود حسن ^{الکثر}

هرگز کسی انکشف نشود و ادراک آن محال است عقلاً

و و حواس و قیاس را نیز در آن راه نیست زیرا که اینهم

حادث اند و حادث ادراک نمیکند مگر کنه حادث را

تعالی ذات و صفاته عن الحد و ث علواً

کبیرا و کسی که معرفت او را باعتبار کنه حقیقت اراده

و قوت خود را ضائع کرده کذا فی النسخة المرسلة الی

النبی صلیع و نیز باید دانست که وجود مطلق من حیث

میر و واد است من جمیع الجهات نه خاص است و

نه عام و نه کلی و نه جزئی و نه جوهر و نه عرض بلکه در مرتبه

کونیة متبسی میشود بدین لباس ها و ملزوم میشود باین لوازم

و آنکه این همه محکم و محمول است که آنرا حقیقت

سوال کرلے گویا فی عطا کی خواہ یہ کہو کہ وہ مرتبہ چلا

میں وجود بحث دستی صرف ہونے اسکی کوئی شکل و اور

و انتہا یا اینہما اسنے مراتب تنزلات میں ظاہر ہو کر ہر

و ہر حد میں تجلی فرمائی اور با وجود اس ظهور تجلیات کے

جیسا تھا و یسا رہا اپنی حد ذات میں و احد ہی اگر مطلق

میں متعدد و متکثر ہوا وہی وجود کل موجودات کی

اور کوئی چیز خواہ وہ وجود ذہنی رکھتی ہو یا خارجی اس

خالی نہیں ہے اور وجود سے مابعد الموجدیت مراد ہے

تحقق و حصول یعنی مصدری اور وہ وجود من حیث ^{الکثر}

ہرگز کسی انکشف نہیں ہوتا اسکا دراک عقلاً و حواس

و محال ہے قیاس کا بھی وہاں دخل نہیں کیونکہ یہ

سب حادث ہیں اور حادث بجز کنه حادث کے اور

ادراک نہیں کر سکتا حق تعالیٰ کی ذات و صفات

حادث سے بہت برتر ہے جسے باعتبار کنه حقیقت اسکی

معرفت کا ارادہ کیا اسنے اپنا وقت ضائع کیا ایسا ہی

تھوڑے سلسلہ میں جو یہ بھی جاننا چاہی کہ وجود مطلق کن ^{حیث}

الہویہ ہر طرح سے ایک ہی نہ خاص ہے نہ عام نہ کلی ہے

نہ جزئی نہ جوہر نہ عرض بلکہ مراتب کونیہ میں ان لوازم

سے متبسی اور ان لوازم سے ملزوم ہوتا ہے و اللہ اعلم

یا شیخ ان کتبہ محمد سوا اللہ جل جلالہ حقیقت

مراتب کونیہ یعنی مراتب وجود چاہے میں یا مگر جسم

محمدی گویند حقیقت الچو اسب حقیقت محمدی لغین
اول و حبیبیت کہ نشاء آن گشتہ و ان شئت قلت

کہ حقیقت محمدی صورت اسم اللہ است کہ جامع جمیع
اسماء الہیہ است و اسم اللہ جامع رب صورت محمدی

است و از جهان اسم جامع فیض است بر جمیع اسماء
الہیہ لاندہا بہان حقیقت بصورت خارجیہ مربی صور عالم

و باطن خود مربی باطن عالم است زیرا کہ منظر اسم اعظم
است و باعتبار ہمین جامعیت جمع البحرین و نظر الخائز

گشتہ مستحق خلافت ہذا آئید فہو عترن کذا الوجود
و مفتاح خزائن الجود و لنعم ما افاد فی ^{للقصد} ا

التائیة الفارضية قدس اللہ سرنا ظہر

صلی وانی وان کنت ابن آدم مہودۃ علی

فہیہ معنی شاہد یا بوقی یعنی اگرچہ من بحسب
صورت حسی و بدن خضری خود پیر آدم کہ ابو البشر است

و اما از براسے من درو سے از رو سے معنی گواہی است
مرد پر بودن من ویرا و آن گواہ انتشار حقیقت آدم است

از حقیقت وی صلعم و انتشار صورت وجودی آدم از حق
وجودی و سلم علیہا الصلوۃ و السلام اللہم صل

علیہ و علی آلہ قدر حسنہ و جمالہ و ہمین سبب
افضلیت است ^{صلعم} بر جمیع انبیاء و مرسلین زیرا کہ

محمدی گشتہ ہن کیا ہی چو اسب حقیقت محمدی ہن
اول و حبیبی ہی چو اسب حقیقت محمدی

اسم اللہ کی صورت ہی جو کل اسماء الہیہ کا جامع و
اسم اللہ جامع صورت محمدی ہے چو اسب حقیقت محمدی

کل اسماء الہیہ مستفیض ہن لہذا وہی حقیقت بصورت
خارجیہ صور عالم کی مربی اور اپنے باطن سے باطن عالم

مربی ہی اسلئے کہ اسم اعظم کا منظر ہی اسی جامعیت کے تحت
سے آپ جمع البحرین و منظر الخائز و مستحق خلافت

ہذا آئید ہو لہذا آپ عترن خزانہ وجود و مصلح خزانہ
جود ہن کیا خوب نامظم تھیدہ تائیہ فارغیہ فرمایا

وانی الخ

یعنی اگرچہ ہن بحسب صورت حسی ہن محمدی
پیر آدم ہوں۔ مگر میری لینے میری ابوت کا گواہ

منا ان میں یہ ہے کہ حقیقت آدم کا نشاء
آپ ہی کی حقیقت اور انکی صورت وجودی کا

نشاء آپ ہی کی صورت ہے۔

اللہم صل علی علیہ

اس لئے آپ کل انبیاء و مرسلین
سے افضل اور آپ کا

سے افضل اور آپ کا

مرتبہ دسے محیط بجمع مراتب انبیاء است نبوت

و ولایت اذ منها یتفرع المراتب کما

یتفرع من روحه الکل الارواح هذا

والله بقول الحق وهو یجدی السبیل

مستعملہ ششم جبریل از کجا است جواب

اور اک نسبت آن تعین حتی است مابین متعین

و ہمین موجب رسالت جبریلی است پیش پیران

مستعملہ ششم شب معراج آنحضرت را بر عرش

با عرش را نزد آنحضرت آوردند اچھا جواب عرش

بروند زیرا کہ عالمہ واجب با خلق چون عالمہ خلقت

با یکدیگر لهذا آنحضرت را بر عرش بروند گوشت

منزلت آنحضرت آوردن عرش و بردن آنحضرت

بالا سے عرش ہر دو برابر اند لیکن چون در خلق رفت

ہمیں را گویند کہ کسے را از پستی بہ بلندی بردند اینکہ

بالا را فرو ترش آرند بلکہ درین فرو تر آوردن بالا بالائی

باز ساقط و با اینکہ سقوط بالا گفتن بحسب عقل اجتماع

انقیضین است و شب معراج بالا بردن آنحضرت

از دسے صلعم و کتب صحاح حدیث مثل مسلم و بخاری

کہ اصح الکتاب بعد کتاب اللہ الباری است مرقوم

مستعملہ ششم آنحضرت را از خلق چرا برگزیدند

و حبیب ساختند و نور را در باو دم نهادند و دیگران را

از دسے صلعم و کتب صحاح حدیث مثل مسلم و بخاری

کہ اصح الکتاب بعد کتاب اللہ الباری است مرقوم

مرتبہ تمام انبیاء علیہم السلام کے مراتب نبوت و ولایت

محیط ہی کیونکہ آپ ہی سے مراتب کے بطور

آپکی روح کلی سے ارواح تکمیلین۔ اور بعد روح

کتابہو اور وہی راستہ کی ہدایت کرتا ہو۔

چھٹا مسئلہ جبریل کہاں سے ہیں چو اچھا

جبریل تعین حتی (یعنی حقیقت محمدی) کی اس نسبت

اور اک کا نام ہی جو مابین تعین اختیار کرنیوالے اختیار

کئے ہوئے تعین کے ہو اور رسالت جبریلی کا انبیاء

علیہم السلام کے پاس ہی سبب ہے۔

سہا ثلوان مسئلہ آنحضرت صلعم کو شب معراج میں

عرش پر لگے یا عرش کو آپکی پاس لائے چو اچھا جواب عرش

لگے کیونکہ عالمہ واجب با خلق ویسا ہی ہر چیز عالمہ

خلق باہر لگے لهذا آپکو عرش پر لگے گوشت پکی اہل متقا

کے عرش کو لانا اور عرش پر آپکو لیجانا دونوں برابر ہیں

مگر چونکہ خلق میں رفت ایکو کتہر ہیں کہ کسیکو پستی بلندی

لیجائیں نہ یہ کہ بلند کو پست کر دیں بلکہ پست کر نہیں بلکہ

بلندی ساقط ہوتی ہو اور باوجود سقوط بلند کہنا عقلاً

اجتماع انقیضین ہو اور شب معراج میں آنحضرت صلعم کو

عرش پر لیجانا خود آپکے کتب صحاح حدیث میں مثل مسلم و بخاری

جسکی شان میں اصح کتب بعد کتاب الباری ہو موجود مرقوم ہے

اٹھواں مسئلہ آنحضرت صلعم کو برگزیدنے کا حقیقت کیا ہے

اور دوسرے مسئلہ

اور دوسرے مسئلہ

مخروم ساختند ایچو اسب از برای آنکه آنحضرت بچند
بودن یقین اول و دومی هم اولی هم اندوهم آخر یک
هرگاه کسی را سبقت و جوری بران حضرت ثابت بود
چه جاسه برگزیدگی که هفت مرتب بعد وجود و نشانی
ساختن همان یقین سیست که در حدیث قدسی مد
کننت کذا غفلاً فاستبیت ان اعرف و جراب
این سوال از جواب سوال دوم نیز واضح و مبهر بن
یشود کمالاً یقینی علی المنطق لیکن چون بحث
از ذکر مراتب و حقیقت محب بمانی و محبوب بزدانی
است اینجا هم تقریریه ضعیف او کرده شد
اعداد ذکر همان لسان ذکره هو المسد
ما کرد که یقیناً و باز هم سیرت نیست فنقول
حضرات انبیا مخلوق اند از اسماء ذات حق و اولیا
از اسماء صفاتیه و اهل و علا و سیدرسل مخلوق است
از ذات حق و مخلوق و درو سبک بالذات است
موسس زبوحش رفت بر یکس پر تو صفات و ثوابین
ذات مگر می در تبسمی لکن استغفرو و خالق آذر
هر که غیر اوست در تمامه صفات و جمیع کلمات
هم ازین جهت دین اذنا رخ او بان است
عروج او فوق عرش است زیرا که ذات فوق
جمیع اسما است و بوجه همین فرویت قلب العالین
مخروم کرد و ایچو اسب اسلمی که آنحضرت صلعم بود
تعیین اول واجب ہونے کے سبب اول یقین
در سبب آخر بھی توجیب کسیکه سبقت وجود می ی
آپ پر ثابت نہیں تو برگزیدگی و صفت بعد از وجود
است کیسے ہو سکتی ہو اور ضعیف بنانے کا تشابہ ہی
تعیین جیسی جیسا کہ حدیث قدسی ہے کہ میں ذرا کچھ
سنا ہے بیشہ استنبی پچانے جانے کو چاہا اس سوال کا
جواب بھی دوسری سوال کے جواب سے ظاہر ہوتا ہے
جو سبب دار یعنی نہیں لیکن چونکہ بحث محب بمانی و محبوب
بزدانی کے ذکر مراتب سے ہذا زبان ہی مقدر
ہمان کی گئی سے اعداد ذکرانہ همان کا ذکر ہر بار بار
بیان کر اسلئے کہ وہ مشک ہے جسفہ کسی جاسی تو
و کی پر بھی سیرت نہیں لہذا کثرت ہون حضرت ہر بار
اسما و ذات حق سے اور اولیا اللہ نامہ صفات و
آنحضرت صلعم ذات حق سے مخلوق ہیں آپ میں حق
ظہور بالذات ہوسے موسس زبوحش رفت الخ
آپ تمامی صفات و جمیع کلمات میں اپنی غیرتے کیا
و خالق ہیں اور اسی ہی کچھ دین سبب وینو گناہ
ایک عروج و شش سے او پر ہو کہ کیونکہ
ذات کل اسماء کے فوق سے اسی ذات
سے قلب العالین کی وجہ سے قلب العالین

و قرة عیون المؤمنین شیخ اکبر محی الدین ابن عربی
 و کتاب فصوص الحکم فی فصوص حکمة
 فردیة فی کلمة محمدیة ثم قال انما
 کانت حکمة فردیة لانه اکمل موجود
 فی هذا النوع الانسانی و لهذا بدیه
 الامر و ختم فكان نبیا و آدم بین الماء
 و الطین ثم کان بنشأة العنصریة
 خاتمة النبیین انتهى قال المحقق القیصری
 فی شرحه انما کان اکمل موجود فی هذا
 النوع لان الانباء صلوات الله علیهم
 اجتمع بیوم اکمل هذا النوع و کمل جمیع
 عندهم مظهر لاسم کل جمیع الکلیات
 تا اخل تحت الاسم الجامعة الا لاهی
 الذی هو مظهر و هو اکمل افراد هذا
 النوع و لکن ما احتل الا افراد بدیه
 امر وجودی بایجاد سر حده اول و ختم
 به المهاداة آخر ابل هو الذی ظهر بالصور
 الادمیة فی البدنیة و هو الذی یشیر
 بالعمودۃ الخاتمة فی هذا النوع
 بالحدیثۃ ثم یشیر عن نزول و وجود کونی
 سید الشہ بوساطت دس معلوم عقول و نفوس

حضرت شیخ اکبر محی الدین ابن عربی کتاب فصوص
 میں فرماتے ہیں کہ فصوص حکمت فردیہ نہایت
 بیان میں پہ فرماتے ہیں کہ آپ کی حکمت فردیہ تھی
 کہ آپ اس نوع انسانی کے اکمل موجود ہیں اسی
 آپ نے امر شروع ہوا اور آپ ہی پر ختم کیا گیا آپ
 نبی ہیں جس کے لئے کہ آدم پانی اور مٹی میں تھے پر آپ
 نشاۃ عنصریہ سے خاتم النبیین ہوئے محقق قیصری
 شرح فصوص میں لکھتے ہیں کہ آپ اس نوع میں
 اکمل و جو تھے اس لئے کہ انبیاء علیہم السلام اس نوع
 کے اکمل ہیں اور ان میں سے ہر ایک اکمل کی کمال
 اور کل کلیات اسم جامع کے ماتحت ہیں جس کا آپ
 منہر ہیں آپ اس نوع کے کامل فرد ہیں اور
 آپ کے کامل افراد ہونے سے امر وہ آپ کے ایجاد
 سے شروع ہو۔ اور امر و مسالمت ضرورت
 ہیں آپ پر مستقیم ہوا بلکہ آپ ہی بصورت
 حضرت آدم و اس کے بعد ان میں ظہر ہر موصفہ
 اور آپ ہی بصورت خاتمت اس نوع
 میں ظاہر ہوئے اس لئے۔

انجیل حقیقت عجمی نے جب وجود کو فی منزل
 فرمایا تو آپ کی وساطت سے عقول و نفوس

اولی و قلم و عرش و کرسی و افلاک و کواکب
 و ارکان و معادن و نباتات و حیوانات و انسان کی نسبت
 کہ نسخہ بنامہ متفاتی کو نمیدہست و قلم گشت بود
 کارخانہ وجود پیریمیکہ در کلام عرفا و حکما و ارفع است
 چنانچہ گفته اند کہ ترتیب وجودیت این موجودات
 مشکی ترتیب وجود از واحد است از واحد گشتن
 موجود میشود مگر بوجود واحد و شلالتہ موجود نمیشود مگر
 بوجود شین و اربعہ مگر بوجود شانشہ و علم ہر اچس موجود
 نمیشود پنج عدد سے مگر بعد وجود ماقبل و سے در
 مرتبہ خود و نہ موجود انداز واحد یا اینہمہ واحد
 عدد نیست زیرا کہ ہر عدد کہ ضرب کردہ شود و یک
 از ان عدد بیرون سے آید و گزینہ عاود و
 ضرب کردہ شوند چیز سے از ان بیرون نہ آید پس
 عقل اول کہ عبارت است از حقیقت روح محمدی
 اسل و جو و تمامہ عالم است چہ عالم امر چہ عالم
 و واضح گشت کہ اوست اولی و وجود و آخر آن دائر
 خلق بہت و بیون ذامی و اسے و اکمل خالق و
 و بین درجہ موجود و درجہ کمال است و معنی
 سبب است پس و سے اول سبب و وجود خلق
 بود و ابتدا و سبب قریب ایشان خواہد بود و ابتدا
 پس حاصل کردیہ و اقرب عنوی و کامل گشت

اولی و قلم و عرش و کرسی و افلاک و کواکب
 و معادن و نباتات و حیوانات و انسان کی نسبت
 چارہ حقائق کہ نہ ہر سید ابو و کارخانہ وجود
 جس ترتیب کہ کلام عرفا و حکما میں ہر قلم ہو چنان
 انہیں کا قول ہے کہ ان موجودات کی ترتیب
 ویسی ہی ہے و احد سے احد کی ترتیب وجود کہ
 دو کا وجود بلا ایک کے اور تین کا بلا دو کہ نہیں
 ہو سکتا اسطرح آخر تک تو کوئی عدد بلا وجود اپنے
 ماقبل کے پیشہ مرتبہ میں موجود نہیں ہوتا اور
 ابتدا ایک سے موجود ہو سے اور با اینہمہ واحد
 نہیں اسے کہ جو عدد دو سے عدد میں ضرب
 اس سے جدید عدد حاصل ہوتا ہے اور اگر کل عدد
 ایک میں ضرب و سے جائیں تو اس سے کوئی
 عدد حاصل نہوگا۔ ان اختل اول یعنی حقیقت محمدی
 تمام عالم کے وجود کی اصل سبب کیا عالم امر کیا
 عالم خلق اور یہ واضح ہو گیا کہ آپ ہی اول وجود
 و آخر وجود ہیں و بطول ذات میں نسبت خلق
 سے اقرب اور درجہ ات میں علی و کامل اور
 سبب سے آسے درجہ سبب کا و عدد کیا و سبب کر
 سبب ہیں پس آسے ابتدا میں جو خلق کا اول سبب
 ہی ابتدا میں اگر قرب کا آخر سبب نہ آئے تو قرب حاصل

علوم مکان و علوم مکان و گشت کل عالم و صفات
 اور عالم سے و صفات و حالاً و صوراً و معنائیں و ظہور
 و ضمائم و من الضمائم انتہا و امکانات
 و انحدار و قبل سے تو باین جال و خوبی بر طور
 انجرائی و برنی بگوید و کس کہ گفت لن ترانی
 و چه خوش فرموده است امام عہد اسلام یعنی در
 مع و سے معلوم ہے با و احد الامور با عین
 و یا غیث الا فام و شاد ہی کل حیوان
 و تقریر واضح شد کہ قابلیت و سے معلوم نسبت سائر
 موجودات مثل قابلیت بھر است نسبت با سائر
 و جدا اول و قطرات زیر کہ و سے معلوم مستقیم و مخلوق
 اول و مفیض و موجود ثانی است و فیض اقدس ذاتی
 بوسے متوجہ است بتوجہ اول و از و سے متوجہ
 ببقیہ مخلوقات بر قدر قوہ ایشاں فہو الکل
 و اللہ کل الکل و نیز واضح گشت کہ و سے معلوم
 الانبیاء است علیہم و علیہم الصلوٰۃ والسلام و از نبی
 است اخذ میثاق از حضرات انبیاء ایمان آرند
 بوسے و نصرت و ہند و یراکمافی قولہ تعالیٰ
 و اذا اخذ اللہ میثاق النبیین لما
 اتیتکم من کتاب و حکمۃ تخرجاء کم
 رسول و صدق لما معکم لتؤمنن بہ
 اور علوم مکان و علوم مکان میں آپ کمال اور تمام
 عالم سے و صفات و حالاً و صوراً و معنائیں و ظہور
 تو باین جال و خوبی انجرائی خوب حضرت امام
 عبد اللہ یعنی سنے آپ کی مدح میں فرمایا ہے
 کہ اسے یکساں سے زمانہ اور اسے ذات و وجود اور
 خلق کے فریاد رس اور اسے حیرانوں کے رہنما
 اس تقریر سے یہ واضح ہو گیا کہ آپ کی قابلیت بمقام
 تمامی موجودات ویسی ہے جیسے دریا نہروں
 اور نہروں اور قطروں کے مقابلہ میں اس کو
 کہ آپ مستفیض و مخلوق اول و مفیض موجود ثانی ہیں
 اور فیض اقدس ذاتی بتوجہ اول آپ کی جانب متوجہ
 ہوا و آپ کے ذریعہ سے سبب قابلیت بقیہ مخلوقات
 ہوا آپ کل ہیں اور حق کل الکل اور یہ بھی واضح
 ہو گیا کہ آپ نبی الانبیاء ہیں اسی لئے حضرات انبیاء
 علیہم السلام سے یہ خود لیا گیا کہ آپ پر ایمان لائیں
 اور آپ کو مدد دین جیسا کہ اس آیت سے ظاہر ہے
 کہ اور حسب اللہ نے نبیوں سے عہد لیا
 کہ جب تم کو کتاب و حکمت دی جائے پھر تم کو
 رسول آئے جو تصدیق کرنے والا ہو
 تمہارے پاس کی چیزوں کا تو تم اس پر
 ایمان لاؤ۔

ولم تضره نه پس نبوت جمیع انبیاء علیہم السلام
 مشروط بایمان و نصرت سید الانبیاء است صلوات
 وسلام علیہ و آریست کہ امت او خیر الامم است
 و شہداء علیہم یوم القیامۃ قال الشارح المحقق
 القیصری فی شرح فصوص الحکم فی الفص
 الثانی و اعلیٰ ان الانبیاء مظاهر امامت
 اسماء الحق وھی د اخلا فی الاسم الاعظم
 الجامع و مظهر الحقیقة المحملیة و لذلك
 صارت امتہ خیر الامم و شہداء علیہم
 یوم القیامۃ انتقلے و باید دانست کہ مقام
 حتی اسلے مقامات کمالیہ است ابتدا آن سرور
 حبیب بافتند زیرا کہ دے تعین اول حتی است کہ نشأ
 آن حبب گشتہ و نکلور جمیع صفات بواسطہ حبب است
 پس اگر روح پاک محمدی نبودے و اسطہ حبیب در میان
 نبودے کسے خدا را شناختے کنت کذا عتفیا
 و لو انک لم اخلقت الا فلا ک گواہ این مدعا
 اور اسکی مدد کو تو کل انبیاء علیہم السلام کی نبوت
 آپ پر ایمان لانے اور آپ کو مدد دینے سے
 مشروط ہے اسی لئے آپکی امت خیر الامم
 اور امام سابقہ پر رزق قیامت گواہ ہوگی۔
 محقق قیصری نے شرح فصوص الحکم شیشویں
 کہا ہے کہ انبیاء مظاهر امامت، اسماء حق ہیں اور
 وہ امامت اسیم عظیم جامع و مظهر حقیقت محمدیہ
 میں داخل ہیں اسی لئے آپکی امت خیر الامم اور
 آپ پر رزق قیامت گواہ ہوگی۔ است
 چونکہ مقام حتمی اسلے ترین مقامات کمالیہ
 اس لئے آپ کو حبیب کیا کیونکہ آپ
 تعین اول حتی ہیں جو اس حبب کا نشأ ہو
 اور تمام صفات کا طور بواسطہ حبب ہو اگر روح
 اقدس محمدی صلعم نہوتی اور حبیب کا واسطہ
 در میان نہوتا تو کوئی خدا کو نہ پہچانتا کنت کذا
 اور لو لا انک لم اخلقت الا فلا ک گواہ ہیں سے

او از حسد او ہرچہ جزا و طئے از د
 حق را بغیر واسطہ ذاتی او مجو

خیر الوریئے امام رسل منظر و کون
 او جان جسم عالم و حق جان جان

۱۰ میں خزانہ پوشیدہ تھا۔ اگر تو نہوتا تو میں آسمانوں کو نہ پہچانتا ۱۱ اسلے یعنی آپ بہترین خلق اور سب
 رسولوں کے سردار اور دونوں جہان کے منظر ہیں۔ آپ خدا سے ہیں اور آپکے سوا جو کچہ ہے وہ سب آپکے احسانند
 آپ تمام عالم کی جان و حق جان لائق کو بغیر آپکے واسطہ کے نہ تلاش کرنا چاہئے۔ خدا نے ازل میں آئینہ وجود کے مقابل ترکی
 حقیقت کا آئینہ پیش کیا ہے پس یہاں پر ایک لطیفہ یہ ہے کہ جب دو آئینہ ایک دوسرے کے مقابل رکھے جاتے ہیں تو
 ایک کا عکس دوسرے میں جو پڑتا ہے وہ اٹا ہوتا ہے بعدہ دشمنی پر جب یہیں پڑتا ہے تو سید عالم ہو جاتا ہے طر حیرت جو کہ نقش شیک و بیگ تر تو
 اسکی نکتہ کو پہنچا جائے اور اسکی ترجمہ

حق درازل برابر آئینہ وجود آئینہ را مقابل آئینہ چون آئینہ از اول آنچه در دوم افتد بود نقش وجود راست نشیند باین طریق	آئینہ حقیقتش آورد و برو اینجا لطیفہ ایست اگر بشنوی کو گردد درست باز ازین چون فتد بشناس این دقیقه مزینم بکجنگو
---	--

باجملہ باید دانست

مقصود ذاتیہ دوستی را بطریق پرترتیب کہ بود در امکان برآوردیم	منظور نور دوستی و گر جملگی ظلام ہر نسبت کہ داشت خدا شد برو تمام
--	--

غالب علیہ الصلوٰۃ والسلام کہ یکون مؤمننا حتی اکون احب الیہ من نفس و مال و ولدہ یعنی مومن نیست تا وقتی کہ مرا از نفس و مال و اولاد خود دوست تر ندارد و بای خدا یا این چه طلب محبت است زیرا کہ در عالم خیر سے محبوب تر از جان و مال و اولاد نیست و حبیب تو خرید تر از ان سے طلبہ آخر براسے تو چه کہ داشتہ بر قلب این شریفہ مستہام نہ گام گذر این اوراق بنظر از عالم دیوانگی این ملاحظہ نیستند مگر در حقیقت از عالم دیوانگی نیست زیرا کہ مقام و مقام	آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خود ارشاد ہے کہ کوئی شخص اس وقت تک مومن نہیں ہوتا جب تک اپنی جان و مال و اولاد سے زیادہ محبوب دوست نہ رکھے۔ یا اے یہ کیسی طبیعت ہوا ہے کہ اس عالم میں کوئی چیز جان و مال و اولاد سے زیادہ محبوب نہیں اور تیرا حبیب اس سے زیادہ طلب فرماتا ہے آخر پھر تیرے لئے کیا چہوڑا۔ مجھ عاشق حیران کے طلب پر ان اوراق کو گتہ وقت بظاہر عالم دیوانگی کی یہ انکار کیا مگر در حقیقت یہ دیوانگی نہیں بلکہ شہرت کا
--	---

یعنی آپ کی ذات اعلیٰ مقصود ہے اور باقی جو کچھ ہے وہ آپ کے طفیل میں ہے۔ آپ کا نور منور حقیقی ہے جس کے
سوا اندھیرا ہی اندھیرا ہے۔ مراتب میں جو مرتبہ ممکن ہو سکتا ہے وہ آپ کو حاصل ملی ہے۔ جو نعمت
خدا کے بیان تھی وہ آپ کو ملی ۱۲

اقتنائے ہمیں محبت داور و محبت او بدرجہ کمال
 قولاً و فعلاً و صورتاً و معاً محبوب حق گردانہ لائے محبوب
 وحبہ عین حبہ و فیہ قال عن من قائم
 قل انکم تم تحبون الله فاتبعونی یحبکم الله
 نیست بسبب برگزیدگی او از ہمہ برگزیدگان و برتر شئی
 او حبیب اگر چه حب امانی و جذبہ روحانی مقتضی
 آن نیست کہ ختم کلام کنم و جزو فنون حب سیدانام مغربی
 دیگر آشنا و زبان نایم سے و من مذہبی
 حب الرسول و آلہ و للناس فیما یحشون
 مذہب لیکن من کجا و بیان آن حقیقت کجا
 آن عقل کجا کہ در کمال تو رسد و ان روح کجا کہ در جہا
 تو رسد و گیرم کہ تو پر وہ بگر فتوح جہاں و آن دیدہ کجا کہ
 در جہاں تو رسد تا گیر ختم کلام بوجہ می کنم کہ موصول
 الی المقصود باشد
 و حاصل حقیقت محمدیہ را در ہر دو عالم ظہوریت لائق
 بحال آن عالم نیست ظہور سے در عالم اجسام مثل
 ظہور سے در عالم ارواح زیرا کہ در عالم اجسام تنگی است
 و مثل عالم ارواح گنجائش ندارد و چنان نیست ظہور سے
 در عالم معنی مثل ظہور سے در عالم ارواح زیرا کہ عالم معنی

اسی محبت کا مشتقی ہے کیونکہ آپ کی محبت کامل قرار دے
 فعلاً و صورتاً و معاً محبوب حق گردیتی ہے اس لئے
 کہ آپ اس کے محبوب ہیں اور اس کے محبوب کی حب
 عین اس کی حب ہے۔ اسی بارہ میں ارشاد ہے کہ کہ در
 (اسے غم) کہ اگر تم خدا کو دوست رکھو تو میری
 متابعت کرو خدا تم کو دوست رکھے گا۔ تمام برگزیدہ
 کو گوئیے آپ کی برگزیدگی کا سبب او حبیب کی وجہ
 یہی ہے اگر چه حب امانی و جذبہ روحانی اس کا مقتضی نہیں
 کہ میں گفتگو ختم کروں یا بجز آپ کی حب کوئی دوسرا مضمون
 زبانہ لاؤں سے و من مذہبی الخ اور میر اندر یہ دلیل
 اور انکی اولاد کی حسیہ اور آدمیوں کے لئے جس چیز میں نہ
 عشق رکھتے ہیں مذہب ہے لیکن کہاں میں اور کہاں آپ کی
 حقیقت کا بیان سے آن عقل کجا کہ در کمال تو رسد انو ناچار
 ایک وصل پر جو موصول اس کے المقصود ہو کلام ختم کرتا ہوں۔
 و حاصل حقیقت محمدیہ کا ہر عالم میں اس کے لائق
 ایک ظہور ہے جیسا آپ کا ظہور عالم ارواح میں ہو دیا
 ظہور عالم اجسام میں نہیں سہی کہ عالم ارواح کی طرح عالم
 اجسام وسیع نہیں بلکہ تنگ ہے اس طرح جیسا ظہور عالم
 معنی میں ہے ویسا ظہور عالم ارواح میں نہیں سہی کہ عالم

معنی یعنی نہ آپ کے کمال تک کوئی عقل پہنچ سکتی ہے نہ آپ کے جلال تک کوئی روح۔ فرض کیا جائے
 کہ آپ اپنے جہاں سے خود پردہ اُٹھا دیں تو ایسی آئین کہاں جو نظارہ جہاں کی تاب نہ سکیں ۱۲۔ مترجم

از عالم ارواح لطف را وسیع است بچنین نسبت
ظہور و سہ در ارض مثل ظہور اور آسمان و نیست ظہور
اور آسمانها مثل ظہور و از زمین عرش و نیست ظہور و
از زمین عرش چنانچہ از فوق عرش و عند اللہ کہ نہ آنجا
اینست نہ کیف پس در ہر مقام ظہور و سہ اعلیٰ
و اکمل و اتم و لطف است از مقام اول و ہر ظہور و
جلالت و ہیبت است بقدر محل و سہ تا آنکہ تنہا ہی شود
بجائی کہ استطاعت نذر و یکہ بہ بیند اور در و سہ

یوحنا از انبیا و اولیاء اللہ اشارت علیہ

واللہ قدر حسنہ و کمالہ فی مع اللہ وقت

لا یسعی فیہ غیور فی فی روایۃ فی مع اللہ

وقت لا یسعی فیہ ملک مقرب ولا نبی

مرسل فقط صرحہ المحققون هذا واللہ العلی

الی سبیل الرشاد ومنہ المبدأ والیہ المعاد

وصلی اللہ علی اول خلقہ اعظم خلفائہ

الذی ہو مظهر لطفہ و نور عرشہ وجعلنا

من احبابہ الذین لا خوف علیہم ولا هم

یخزفون و هو علی ما یشاء قلی و بلا لاجنا

بجدی باقیانہ جواب این فقرہ کہ نور اور آدم نہادند

انگویم اگر شاید مراد سائل از لفظ آدم ذات خاص

بلکہ این مکان سے سوال کے معنی میں آتا ہی ۱۲

عالم ارواح سے بہت لطیف و وسیع ہوا سیرت

جیسا ظہور آسمان پر و جیسا ظہور زمین پر نہیں اور

جیسا ظہور زمین عرش پر و جیسا ظہور آسمان پر نہیں

اور جیسا ظہور فوق عرش و عند اللہ ہی جہان تبارک

سے نہ کیف و جیسا ظہور زمین عرش پر نہیں ہر مقام پر ایک

ظہور مقام اول سے اعلیٰ و اکمل و لطف ہو اور ظہور کے

نئے موافق اسکے محل کے ایک جلال ہیبت ہی

پہا شک کہ اتنا اس محلی پر ہے جسکے دیکھنے کی استطاعت

کسی نبی و ولی میں نہیں کسی طرف آنحضرت صلی علیہ

اشارہ فرمایا کہ میرے لئے اللہ کے ساتھ ایک وقت

جس میں ملک مقرب و نبی مرسل کی گنجائش نہیں اور

ایک روایت میں ہے کہ میرے لئے اللہ کے ساتھ

ایک وقت ہے جس میں بجز میرے ہر درکار کے کسی کی

گنجائش نہیں اسکی تصریح جو محققین سننے کی وہ بیان

ہوئی اور اللہ شیک راستہ کی طرف ہدایت کرتا ہے اور

سے ابتدا اور اسکی طرف عود ہے اور اللہ کا در و در اول

بزرگ خلیفہ ہے جسکا مظهر لطف و نور عرش ہے اور ہر نورانی

وہ بتوینہ کرے جسکو کوئی خوف ہے ورنہ میں ہر نورانی اور ہر

اس سے چاہا جاتا ہے کہ قبولیت پاتا ہے و اب اس فقرہ کا جواب

کہ انکو آدم میں کیوں کہا میں کہتا ہوں کہ لفظ آدم سائل کی

ذات خاص

حضرت ابوالبشر آدم علیہ السلام است فصرح
 البطلان و اگر مردنوخ آدم است پس بواسطه
 اینکه آدم منظر اتم است که سوائے وجوب ذاتی
 منظر جلد اسماء و صفات گردیده اگر چه بالفعل ظهور
 آن صفات در بعضی سبب عوائقی یا ذمه نشود
 لیکن قابلیت ظهور جمیع اسماء و صفات دارد و
 مشا به مجمل و مفصل و ملاحظه مفصل در مجمل انفراداً
 و اجتماعاً خاصه اوست دیگر موجودات ازین قسم
 ادراک محروم اند و قابلیت آن ندارند و عالم مفصل
 انسان کبیر گویند و اول ظهور است بصورت عقل
 اول که اول ماخلق الله خودی اشارت
 بآنست و عالم مجمل را انسان صغیر گویند و لا یخفی
 ما بینهم آمن المناسبه پس کمیت که محل نور
 آن مخزن کثیر وجود و فلاح خزانه بود بکنش آن
 حافظ شیراز گوید سه آسمان بار امانت نتوانست
 کشید: قرعه قال بنام من دیوانه زدند و الکیه
 الاشارة فی قوله تعالی انا عرضنا الامانه
 علی السموات و الارض و الجبال فابین
 ان یحملنها و اشفقن منها و حملها الا انسا
 ان کان ظلوماً جهیلاً عارف کمال و متحقق
 عامل شاه ولی الله محدث دہلوی در سماعت سنی

حضرت ابوالبشر آدم علیہ السلام ہی تو صریح
 باطل ہی اور اگر نوب آدم مراد ہی تو اسکا جواب یہ
 کہ آدم منظر اتم است کہ سوائے ذاتی کو کل اسماء
 صفات کا منظر ہو اگر چه بالفعل ہو بعض عوائق
 نقص ہیں ان صفات کا ظهور نہ پایا جائے لیکن
 کل اسماء کے ظهور کی قابلیت رکھتا ہے مجمل و مفصل
 و مفصل کو مجمل میں علیحدہ و یکجا دیکھنا اسکا خاصہ
 باقی موجودات ایسی ادراک سے محروم ہیں اور اسکا
 قابلیت نہیں رکھتی۔ عالم مفصل کو انسان کبیر
 اور اسکا ظهور سب سے اول بصورت عقل اول ہے کہ
 اول جس چیز کو اللہ نے پیدا کیا وہ میر انور ہی اسکی
 طرف اشارہ ہے۔ اور عالم مجمل کو انسان صغیر کہتے
 ان دونوں میں جو مناسبیت ہو وہ پوشیدہ نہیں
 پس کون ایسا ہو جس مخزن کثیر وجود و فلاح خزانه جو
 کے نور کا تحمل کرے لسان الغیب حافظ شیراز کہتے ہیں
 آسمان بار امانت نتوانست کشید الخ اس طرف اس
 میں اشارہ ہے کہ ہم امانت آسمانوں اور زمینوں
 اور پہاڑ و پیر عرض کی رہے جسکے اٹھانے سے
 انکار کیلئے عاجز ہوئے اور اسکو انسان
 اٹھایا بیشک وہ عالم اور جہل تھا۔ عارف کمال
 و متحقق عامل حضرت شاہ ولی الله محدث دہلوی سماعت سنی

دارنجا است کہ اورا بکن و کن مکلف ساختہ
 و مصلحت کند استند بخلاف بہائم و ملائکہ و ایشان
 تعارض قوی نہ بود قال اللہ تعالیٰ و حملها
 الا انسان الہ کان ظلوماً جہولاً ظلم
 کہ متصف بعدل نباشد و قابلیت آن در رد
 جہول است کہ بالفعل علم ندارد و قابل آن باشد
 والمقصود ہنا من النقل هو هذا
 التفسیر قندہ۔

مسئلہ ہم اگر مسئلہ وحدت وجود حق
 پس عذاب و ثواب چیست چو آپ حضرت
 وجود را سائر متقابلہ اند بعضی لطفی و بعضی قہری
 و تعطل بھی از سائر حق جائز نیست والیہ
 الا مشارة فی قولہ امیر المؤمنین و اما
 المؤمنین شمس المشارق والمغربین
 سیدنا و مولانا علی ابن ابی طالب
 کرم اللہ وجہہ سیمان من السموات
 سرشتہ کا ولیاۃ فی شدتہ و نعمتہ
 و اشتدت نعمتہ لا عدائہ فی سعة
 سرچشمہ زیرا کہ رحمت اتمیہ متفاوت است
 بحسب تفاوت نقصان سے اعیان مشاعرین
 سرچشمہ ارقیٰ سے آتش دار و عین باہمی

کہ ہمیں سے انسان کو کن و کن کی تکلیف ہی اور
 مصلحت بیکار نہ کیا بخلاف بہائم و ملائکہ کے کہ ان میں
 تعارض قوی نہ تھا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اور اسکو
 انسان نے اٹھایا بیشک وہ ظالم و جاہل تھا۔ ظلم
 وہ ہی جو متصف بعدل نہ ہو لیکن اسکی قابلیت
 اور جہول وہ ہی جو بالفعل علم نہ رکھتا ہو لیکن اسکی
 قابلیت رکھتا ہوا تھے۔ میرا مقصود یہاں اسکی
 نقل سے اس آیت کی تفسیر کرنا ہی پس غور کرو۔

تو ان مسئلہ اگر مسئلہ وحدت وجود حق
 تو عذاب و ثواب کیا۔ چو آپ حضرت وجود
 کے سائر متقابلہ ہیں بعضی لطفی بعضی قہری اور کسی
 اسم کا تعطل جائز نہیں سیطرف امیر المؤمنین امام
 الموحدین شمس المشارق والمغربین سیدنا و مولانا
 علی ابن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کے ارشاد ہیں
 ہے کہ پاک وہ ذات ہی جسکی رحمت نے اپنے
 اولیاء کو اپنے شدت قہر میں سمایا اور
 اسکا قہر اپنے دشمنوں کے لئے وسعت رحمت
 میں سخت ہو گیا۔ اسلئے کہ جیسے ہر چیز کے اعیان
 ثابتہ کے تقاضے مختلف ہیں جیسا کہ رحمت الہی ہی
 انہیں تقاضوں کی مناسبت مختلف ہو مثلاً
 کا عین ثابتہ آگ کا تقاضی ہوا پھل کا عین ثابتہ

آب و عین حیوانات ہوائی اقتضائے ہوا پس
 کسیکہ نظر اہم جالی ہست ہمیشہ در جنت است کسیکہ
 منظر اسم جلالیست ہمیشہ در دوزخ است کسیکہ
 منظر اسم جلالیست و باقتضائے استعداد مرکب
 افعالی اہل جہنم نیز گشتہ چند سے در آتش دوزخ
 ماندہ عود و بطہارت اصلہ خود خواہد نمود۔ ہادی
 نیز اسمیت از اسمائے دے تعالیٰ و آل آن
 بر جنت است و منظرش مرحوم و سعید چنانچہ حضرت
 انبیاء اولیاء و مومنان منظر آن اسم اندھے قدر
 مراتبہم و سید مرسل و ہادی سبیل علیہ السلام
 و سلم منظر اتم آنست۔ و فضل نیز اسمیت از اسمائے
 حق کہ مال آن بقدر است و منظرش مقہور و شقی۔
 چنانچہ مشرکان و کفار منظر آن اسم اند و شیطان جہنم
 منظر اتم آنست والیہ الاشارة فی قولہ تعالیٰ
 فمنہم شقی و سعید الا یہ بالجہد این
 ثواب و عذاب و راحت و الم راجع بقید است
 است نہ بآن حقیقت کہ ازین ہمہ منزہ است و
 بطور راحت و آلام نیز باعتبار این تقید است
 نہ باعتبار اطلاق قال الشیخہ قدس سرہ
 فی الفتوحات المکیۃ فهو عین مکل
 شئی فی الظہور و ما هو عین الاشیاء

پانی کا مقتضی اور حیوانات ہوائی کا عین ثابت
 ہوا کا مقتضی۔ لہذا جو شخص منظر اسم جالی ہر وہ ہمیشہ
 جنت میں اور جو منظر اسم جلالی ہر وہ ہمیشہ دوزخ میں
 اور جو شخص منظر اسم جالی ہر مگر باقتضائے استعداد و مرکب
 بد کا ہی مرکب ہوا وہ کچھ دنوں دوزخ میں رہ کر
 اپنے طہارت اصلی کو عود کر گیا۔ اسمائے حق میں سے
 ہادی بھی ایک اسم ہے جسکا انجام رحمت پر ہے اور اسکا
 منظر مرحوم و سعید چنانچہ حضرات انبیاء اولیاء و مومنان
 و رجبہ اس اسم کے منظر ہیں اور آنحضرت صلی علیہ
 وسلم کے منظر اتم ہیں۔ اسمی طرح اسمائے حق میں سے
 افضل بھی ایک اسم ہے جسکا انجام قہر ہے اور
 اس کے منظر مقہور و شقی چنانچہ مشرکین و کفار اس کے
 منظر ہیں اور شیطان جہنم اسکا منظر اتم ہے۔ ہدیہ
 اس آیت میں اشارہ ہے کہ انہیں سے بعض جنت
 میں اور بعض بد جنت پہنچے یہ عذاب و ثواب
 و راحت و رنج مقیدات کی طرف راجع ہیں نہ
 حقیقت کی طرف کہ وہ ان سب سے منزہ ہے اور بطور
 راحت و رنج بھی باہمت یا ارتقید سے نہ باعتبار
 اطلاق۔ شیخ اکبر قدس سرہ فرماتے ہیں
 فرماتے ہیں کہ وہ ظہور میں ہر چیز کا عین ہے
 اور اسکیا کا عین انکی

فی ذوالنصابل شوہو والا شیا و اشیا
 نیست وجدان محققان و اعتقاد صوفیان و در حقیقت
 از با اعتقاد فلان نظام ہر رحمۃ اللہ علیہم بخانیست
 در ربط حادث با قدیم گمراہیکہ علمای ربط ہر ربط اتھا
 حق بعالم سید ہند بہ تہا بن این حقیقتین و حضرت
 صوفیہ بے تباہین و انکار و نہ انقسام و تجزی و
 تبغیض و احکام واجب بر واجب و حکام عالم
 بر عالم مرتب میدارند بچیتہ کہ احکام یکے بر دیگرے
 مرتب نگردد عارف و محقق سامی مولانا نور الدین
 عبد الرحمن جامی نقشبندی گرا از محققین را باب
 وجود است میفرماید وجود بر جمیع موجودات ذہنی
 و خارجی محمول میشود اما اورا مراتب متفاوت است
 بعضیها فوق بعضی در ہر مرتبہ اورا اسامی
 و صفات و نسب و اعتبارات مخصوصہ است
 کہ در سائر مراتب نیست چون مرتبہ الوہیت و ربوبیت
 و مرتبہ عبودیت و خلقیت پس اطلاق اسامی
 مراتب الوہیت مثلاً اللہ و رحمن و غیرہا
 بر مراتب کونیہ عین کفر و محض زندقہ باشد و همچنین
 اطلاق اسامی مخصوصہ بر مراتب کونیہ بر مرتبہ انبیہ ہوتا
 حلال نہایت فذلان باشد ای ہر وہ گمان کہ

و اتوان بین نہیں ہی بلکہ وہ وہی ہوا و ہست یا شیا
 یہ محققین صوفیہ کا اعتقاد و وجدان ہوا و حقیقت انہیں
 اور علمای نظام ہر بین اہل اعتقادہ ربط حادث با قدیم
 کوئی ایسی مخالفت نہیں صرف یہ کہ علمای ربط ہر ربط
 حقیقتوں کو ایک دوسری سے فرق کر کے حق کو عام
 رہا یہی چون اور حضرات صوفیہ بغیر فرق کرنے اور ملائے
 اور بغیر تقسیم کرنے اور ٹکڑے کرنے کے واجب کے احکام واجب
 اور عالم کے احکام عالم پر اس طرح مرتب رکھتی ہیں کہ ایک کے
 احکام دوسرے پر مرتب نہیں ہوتے۔ عارف و محقق سامی
 مولانا نور الدین عبد الرحمن جامی نقشبندی جو محققین را باب
 وجود میں سے ہیں فرماتے ہیں کہ وجود کلی موجودات
 ذہنی و خارجی بر محمول ہوتا ہی گرا ایک کے مراتب میں فرق
 بعض مراتب بعض سے بڑھتی ہوئی ہیں ہر مرتبہ میں ایک
 اسما و صفات و نسب و اعتبارات مخصوصہ ہیں جو
 دوسرے مراتب میں نہیں جیسے مرتبہ الوہیت و ربوبیت
 و مرتبہ عبودیت و خلقیت پس جو اسما مراتب الوہیت
 کے لئے خاص ہیں مثلاً اللہ و رحمن و غیرہ انکا اطلاق ہر
 کونیہ پر عین کفر و زندقہ ہوتا ہی ہے جو اسما مراتب کونیہ
 کے لئے مخصوص ہیں انکا اطلاق مراتب الوہیت پر نہایت
 گمراہی و بدبختی سے ہے سہ سہ ہر وہ گمان کہ

یعنی اگر صاحب تحقیق ہو اور پائی و یقین کہ صفات مکتشف ہونا چاہتو تو واضح رہے کہ وجود کی ہر مرتبہ کو ایک علیحدہ
 حکم ہے جو حفظ مراتب نہ کہے وہ زندیق سے ہے ۱۲ مرتبہ

صاحب تحقیق : و اندر صفت حدیث و تعین صدیقی
 ہر مرتبہ از وجود و وجودی اگر حفظ مراتب کجی زندیقی

استی هذا والله ولي التوفيق و بیدہ
 از ملة التحقيق یهدی من یشاء ویضی
 من یشاء ۔

مسئله : اگر صاحب ، شاید جواب قائل

ستاد وحدت وجود است فرق ناقص و کامل بیان
 فرمایند پس فرق ما بین انبیا و اولیاء انبیا

چو اسما من سبب و فصاحت و سلاست الفاظ
 این سوال بلکه جمله سوال سے ما سبب و بلاغت

آنها عموماً و تفریع این سوال خصوصاً منافی نیست

در بساط کلمات خود فروشی شری نیست یا سخن
 و نیست گوئی مرد عاقل یا خرد و شش

تجارب افتادن و خبر باید گفتن در جواب لیکون تذکره لاد
 الالباب باب دانست که کامل درین مسئلہ است بوجد

و ذوق حقیقی حق را یگانہ بیند و ہم یگانہ یعنی صاحب جمع
 حقیقتی که در اخلاق حاجت سائر و تقدیر نشود و چه تقدیر

بائع و جلالی نگار تشریح درین تشبیه و تفسیر تشریح

صاحب تحقیق : این است

اورا متعدد و وسیعہ کا مالک ہے اور اسی کے

فاتر میں خزان تحقیق ہے جسکو چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے
 اور جسکو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے ۔

و سوال : مسئلہ اگر جواب دینے والے خدا

و حد متب و ہود کے قائل ہیں تو ناقص و کامل کا فرق
 بیان فرمایند پس فرق انبیا و اولیاء میں کہ

چو اسما من سبب و فصاحت و سلاست الفاظ
 کی مناسبت و فصاحت سلاست اور انکی موافقی

عموماً و تفریع این سوال خصوصاً منافی نیست

پوشیدہ نہیں ہر سہ و ربما و کلمات و ان

گرمکی سلاخیل نہ کرنا اور بات کا جواب دینا سچا
 تاکہ عیلا کے لئے یا دکار ہو ۔

جاننا چاہئے کہ کامل وہ ہے جو ذوق و وجدان سے

حق کی یکتائی شاہدہ کرے اور دینی کا بھی بخاں کرے
 صاحب جمع ہو پس طبع پر کہ وہ جلالی و جہل

و جہل تقدیر و جہل تقدیر و جہل تقدیر و جہل تقدیر

یعنی سچہ اگر کو بہنگی بات کہ کہ اپنی سچگی کرنا نہیں : یا با تو آدمی بات سمجھ کر کہ یا حب : یا ۱۲ ستر ہم ملہ و جہل

و جہل تقدیر و جہل تقدیر و جہل تقدیر و جہل تقدیر و جہل تقدیر و جہل تقدیر و جہل تقدیر و جہل تقدیر

کے اثبات کے کہوں کہ ذات حق وجود بحت سے مراد ہے اور وہ ایک حقیقت سے متعلق ہے اور دوسری حقیقت سے متعلق : ستر ہم

سکہ تشریح ذات حق کو عیوب نقصان رکھنا نہ ہو یا کہ جاننا : اور جہل تقدیر و جہل تقدیر و جہل تقدیر و جہل تقدیر و جہل تقدیر

عارفان و متحان کامل است قال المحقق السامی

فی کتابہ الفصوص فی الفصوص النوحیہ

خان قلت بالتزنیہ کنت مقیداً بان

قلت بالتشبیہ کنت محدوداً بان

قلت بالامرین کنت مسدداً بان و کنت

اماماً فی المعارف وسیلاً فیمن قال

بالاشفاع کان مشرکاً و من قال بالافلاک

کان موحداً فایاک و التشبیہ ان کنت

ثانیاً و ایاک و التزنیہ ان کنت مفرجاً

فما انت هو بل اھو و نراہ فی عین الامور

مسرھا و مقیداً کسیک باستیلا سے وحدت

مرتبہ خلق را محو سازد مغلوب الحال است و مغلوب

معذور و غلبہ حال بر علم صاحب حال نوعی از نقصان

است و کسیکہ رویت خلق اور از مشاہدہ حق سائر شود

محبوب است و کسیکہ بجزو علم وحدت یا بتوہم خلوط

آن علم مرتبہ خلق را ہر دار و چنانچہ اکثر درین وقت بوجہ

قرب قیامت یافتہ میشود الا ماشاء اللہ متحد و نزدیک

است نفوذ پائندہ نہ بایدا نیست کہ حصول تہربہ

کمال عرفان منوط بکمال اتباع سرور کائنات است

عارفین و محققین کامل کی دیدہ حضرت شیخ اکبر ابنی

کتاب فصوص کے فص نوحی میں فرماتے ہیں کہ

کہ پس اگر تو تشریہ صرف کا قائل ہوگا تو حق کو مقید

کرے گا اور اگر تشبیہ محض کا قائل ہوگا تو حق کو محدود

کرے گا اور اگر ان دونوں باتوں یعنی تشریہ و تشبیہ کا

قائل ہوگا تو راہ راست پر چلے گا۔ اور معارف میں

پیشوا و سردار ہوگا۔ پس قائل اشفاع یعنی دولی

مشرک ہوا۔ اور قائل افراد یعنی یکتالی موحدا۔ لہذا

تشبیہ محض سبب گمراہی کا قائل ہے۔ اسی طرح

تشریہ صرف سے بچ اگر توحید کا قائل کیونکہ تو وہ نہیں

بلکہ تو وہ ہے۔ ورتوا شکوہین اشیا میں مطلق و مقید و یکجا

اور جو شخص غلبہ وحدت خلق کو محو کر دی وہ مغلوب الحال

اور مغلوب معذور ہے غلبہ حال صاحب حال کو علم پر

نقص ہے اور جسکہ رویت خلق مشاہدہ حق سے عاجز ہو

وہ محبوب ہے اور جو شخص بجزو علم وحدت یا بتوہم خلوط

اس علم کے مرتبہ خلق اٹھا دی جیسا کہ بیشتر اس زمانہ

میں بوجہ قرب قیامت پایا جاتا ہے الا ماشاء اللہ

وہ متحد و نزدیک ہے نفوذ پائندہ نہ۔ مرتبہ کمال عرفان

متابعیت نبوی صلیم پر موقوف ہے۔

۱۔ فضا انت ہوا الخ یعنی سبب تیرے مقید ممکن و محتاج ہونے کے خشکی طرت توحی میں ہے تو اس اعتبار سے تو غیر حق ہے

۲۔ اشیا اعتبار سے کہ تیری ہویت عین ہویت حق ہے تو حق ہے اور حق اشیا میں ایک وجہ سے مطلق ہے اور ایک وجہ سے مقید یعنی بوجہ باطن اشیا کے مطلق اور با اعتبار تعینات اور ظاہر کے مقید ۱۲ مترجم

پس عارفی کہ اتباع شریعت خرا در بیشتر عرفان او
کامل تر سے حال است سعدی کہ راہ صفا تو ان
خرد پئے مصطفیٰ حضرت انبیا ہمہ ما بد و بد است عرفان
و سرور انبیا بدر کمال است و ہر ولی بر قدم یکے از انبیا
صلوات اللہ علیہم جمیع دیکہ بر قدم سید الانبیا است
او سید الاولیا است مثل سید الشرفا محبوب جانی محی
شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و لہذا میفرماید
قلامی ہذا علی زرقہ کل ولی اللہ و نیز در بعضی

غوثی فرمودہ سے کل ولی لہ قدم وانی بد علی قدم
النبی بدہا لکمال۔ و از نیست کہ سلوک و شہود و تکفل
و جمیع از منہ و احوال اخلاص شریعت و شامہ اسرار
تغیر داشت و بوجہ ہمین جامعیت کلیہ ظاہری و باطنی
بعد از امام حسن عسکری علیہ و علیہ آباءہ و صلوات اللہ علیہم
ولایت کبریٰ بوسے رضی اللہ عنہ بخشند و فیوض برکت
کو رقاہ ولایت از جناب اتقی اولی بروی رضی اللہ عنہ
میشوند و از انجا قسمت شدہ حسب استعداد و ہر یک از
اولیا میرسد کہ را بہ توحید و فیض نیرسد و کہ از
غیر ہواست و اور بہ ولایت نوری یا بد اقطاب یغری و ابد
و او تا و ولایا و نقبا و جمیع اقسام الیہ خدا بود محتاج
و لہذا باین بیت ترشح فرمودہ است اقلت شمس و اس

الاولین و شمسنا ابد علی افق الہی لا تقرب

اولی یعنی شمس را خدا بخیر است و ہر یک کے بغیر کہ

جس عارف میں اتباع شریعت را بد ہوگا اسکا عرفان
نہی کامل ہوگا کہ حال است سعدی کہ راہ صفا

حضرات انبیا علیہم السلام ہایت و عرفان کے سارے
ہین اور حضرت سرور انبیا صلی اللہ علیہ آلہ وسلم بدر کمال
ہر ولی ایک ہی کے قدم پر ہوتا ہے جو شخص حضرت سید الانبیا
صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کے قدم پر چڑھے سید الاولیا جیسے
سید الشرفا محبوب جانی محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی
رضی اللہ عنہ اسی لئے یہ آپکا ارشاد ہے کہ میرا یہ قدم تمام

اولیا اللہ کی گردنوں پر چڑھ کر نصیب دہ خوشیہ میں فرماتے ہیں
کہ ہر ولی کو لئے قدم ہو اور میں بر قدم نبوی صلی اللہ علیہ
ہو تو اپنی لہو آپکا سلوک و شہود و احکام شریعت کی پابندی
اور اس حقیقت کو مشاہدہ میں کل راہوں سے بہت
اور اسی جامعیت کلیہ ظاہری و باطنی کی وجہ سے حضرت
امام حسن عسکری علیہ السلام کو بعد آپکو منصب ولایت کبریٰ
بخشا گیا حضرت حق سے فیوض و برکات اولیاء پر

نازل ہوتے ہیں ہر آپ کے پہاڑ سے تقسیم ہو کر حسب استعداد
ہر ولی کو پہنچتے ہیں کہ سیکو بغیر آپ کے ذریعہ کے کوئی فیض نہیں
ملا اور نہ کوئی سبب آپ کے واسطے کے درجہ ولایت پاتا ہے
اقطاب جزئی اور بدال او تا و نجبا و نقبا و غر خفا کل اولیا
آپ کے محتاج ہیں یہی لہو آپ نے فرمایا کہ نگلون کے آفتاب

دوبہ اور ہا آفتاب ہمیشہ سوسے فوق پر ہو جو کہ بخیر و بد

زینہ نتیجہ جاسبت ظاہری و باطنی است عملی

الجبہ الاکتم والا کمر بہ کلمہ ظاہر و باطن نیز اسما

حق اند و نیز ظاہر و باطن معنی اضافی اند چیز سے کہ

ظاہر خواہد بود ہم باطن خواہد بود و ممکن نیست قضا

بیت بدون دیگر سے پس احکام ظاہر نظام ہر اسم ظاہر

و عوام و خواص بآن مکلف اند و باطن شریعت احکام

طریقیت است کہ از لوازم نظام ہر اسم باطن بہست بود

بطون و تقادوست است قدادینی آدم و یسہ خلائق

مکلف نیستند و این بہست کہ مسئلہ وحدت وجود

از مہات یمانی نہ پنداشتہ اند از تہذیب مشرق

واضح گردید کہ ہر جا کہ ظاہر شریعت مفقود باطن شریعت

ہم معدوم و ازینجا است سہ خلاف ہمیر کے رہ گزیدہ

کہ ہرگز بمنزل نخواہد رسید زیادہ اظہار این مسئلہ

وحدت وجود و دیگر خلائق توحید و تہرید و تہرید اکثر عوام

در الحاد و زندہ سے اندازد و صورت یہ قیدی میگردد بلکہ

بسا ملک ہندی ہم شمار است کہ از کار بکلی باز میدارد

چنانچہ حضرت مخدوم شیخ سیخ بادی در شرح رسالہ

مکہ از عجب عارفان شیخ قوام الدین قدس سرہ نقل

میں فرماید کہ بعضی بجا نفست طریقیت در او شہاد کثادہ اند

و بعضی قدیم ہر متعلی را کہ متوجہ ایشان میشود

یہ سب جاسبت کا مکمل ظاہری و باطنی کا نتیجہ ہے

جائنا چاہو کہ ظاہر و باطن ہی اسمائے حق ہیں

نیز ظاہر و باطن معنی اضافی ہیں جس چیز کا ظاہر ہوگا

ان کا باطن ہیں ہوتے اور ایک کا تصور ببدل و دیگر کے

ممكن نہیں احکام ظاہر اسم ظاہر کے مظاہر ہیں اور

عوام و خواص اس سے مکلف ہیں در باطن شریعت

احکام طریقیت ہیں جو نظام ہر اسم باطن کے لوازم

ہیں اور بسبب بطون و تقادوست است قدادینی آدم و یسہ خلائق

خلائق اس سے مکلف نہیں اسی لئے وحدت وجود

مہات یمانی سے نہیں سمجھا جاتا اس مقدمہ کی

یہ توضیح ہو گیا کہ جہاں ظاہر شریعت مفقود باطن شریعت

بھی معدوم سہ خلاف ہمیر کے رہ گزیدہ زیادہ

اس مسئلہ وحدت وجود اور خلائق توحید

و تہرید و تہرید کا اظہار اکثر عوام کو الحاد و زندہ سے

بہتلا کر کے بہ قید کر دیتا ہے بلکہ سا لک ہندی

بھی سفر سے کہ بالکل بیکار کر دیتا ہے چنانچہ

حضرت مخدوم شیخ سیخ بادی شرح رسالہ مکہ میں

مکتبہ عارفین شیخ قوام الدین قدس سرہ سے

نقل کر کے کہتے ہیں کہ بعضوں نے خلائق طریقیت تلقین

ارشاد کیا کہ از او بدیاد ہو و عوام ہر متعلی کو جو انکی طرف

بر ترک علم تخریب میکنند آن مسکین در باریست حال
 نه مقام ابرار گرفته و نه مقام ساکنان مقرب یافته
 ترک علم در حق این کسب نه دن در خیر است بسبق در
 بهیال است نشا و نه در باز بلاست دیگر اینکه قبل
 استقامت فی انوار مریدان نفعی وجود غیر و فنا
 فی الله و تخریب التوحید تلقین میکنند در باریست حال
 بدین مساکین و بدین که هنوز از مقام ابرار خبر ندارند
 درست و ذکر بر در غفلت و گمراهی می افکند و از کمال
 بجای از بیدار دو جا سست دیگر فرماید که در پوشش محکم
 بسیار اینکار کتاب و صفت و سیرت سلف است
 و جا سست دیگر میفرماید که در خزانه جلالی مسطور است
 سید السادات سید جلال بخاری فرموده است که از علامات
 قیامت آنست که تلمذ فاسق گردند و صوفیان جاهل
 اعاذنا الله من ذلک می فرمایند روز زمان
 دور است که صوفیان بجا نمانند و میثوند که علم
 و سیرت نیست و شهابی نو پیدا کنند و تلقین
 چنانچه مسلمانی از مصطفی صلوات الله علیه و آله
 میگذارد و بر سر معتقدان میدان خلق را بر گونه دیگر
 پیدا کنند و عوام را در حیرت افکند و راه راست
 دور اندازند و بعضی شیعیه میگویند که در میان آن
 دوزخین است طالبان خدا را بجا نماندند

ترک علم کی رخصت و لا ستمین و ده چاره این شرع
 حالت بدین ابرار است و نه ساکنان مقرب است
 شخص است ترک علم که راه چایه نکند و بند کرنا و ترک
 در و از کمال اینها میگذرد و دیگری با این که قبل است
 تو به سر بدین که نفعی وجود غیر و فنا فی الله و تخریب
 کی تلقین کرتی این اور شروع شروع بدین این مساکین
 نه بدین که جو هنوز مقام ابرار است و بدین که ارشاد
 تلقین غفلت گمراهی بدین مبتلا کر کے بالکل بیکار
 کردیتا میگذرد و دیگری فرماید که این که در پوشش
 اس کام کامیاب کتاب و صفت و سیرت سلف است
 ایک جگہ لکھتے ہیں کہ خزانه جلالی بدین رقوم و انفس
 سید جلال بخاری قدس سره فرماید که علامات قیامت
 ایک یہ بھی علامت ہے کہ تلمذ فاسق و صوفی جاهل
 ہو جائینگے خدا پناہ میں رکھے آج کل وہی زمانہ ہے
 برابر صوفیہ کا یہی حال دیکھا جا رہا ہے کہ بے علم و
 نئے نئے طریقے و روشیں ایجاد کرتے اور تلقین انوکھا
 جو سلسلہ آنحضرت صلوات الله علیه سے کتب بدین چلی آتی ہے
 چوڑے چاہتے ہیں اور خلق الله کو مستعد بنانے کی
 نئی ترکیبیں کر کے عوام کو منحرف و گمراہ کرتے ہیں سچے
 بعض کی نہایت سنا ہے کہ وہ طالب بدین حق کو اس کے
 معائنہ کا جو ما بین زمین و آسمان ہی حکم کرتے

و انرا پیش بذات خدا کنند و طالبی کہ ہم دین معائنہ
 نماید از او اصل خدا گویند و یہ خداست و یہی بشارت
 کتاب اللہ علیہم رسیس درویشان و مختسب عالم
 شیخ قوام الحق والدین میفرماید رسد نا دیدہ رخ دوست
 مرزبان راحت بجلی با پر تو بود عین تو این نکته نگہ دار
 ہے در فرشتہ حسن جلالش اتوان دیدہ بی تابش رخ
 معنہ تر از آن و در پیش بار۔ استیغای قنابل و انصاف
 از کائنات من انانہم بیدین باقی ماند جواب تفریح
 از آن کہ سوخت معنی سحر است آنم از جواب ہائے ماہی
 ستیغای پیش و لا باس بالنصر علیہ حضرت انبیا
 انما ہر اموات اسما بر حق اند و مخلوق اند از اسما و تو
 دار و ارواح حضرت انبیا ارواح کلیہ اند۔

و انما یحقق الفیضی اعلم انہ قد مر فی
 انما ہر اموات ان الوجود حقیقۃ واحدة
 و لا ید فیہا ولا تکثر و یتعدد بحسب الخیال
 و الخلیات ذبت کثر و یجیر اس و احل و اجسا
 و معانی روحانیۃ و اعراض جسمانیۃ
 و الارواح منہا کلیۃ و جزئیۃ فارواح الانبیا

اور اسکی ذات ہی نیست مثال دیتے ہیں جو طراپ
 ایسا کہ دیکھنے لگتا ہے، سکود اصل بحق کہتے ہیں
 افسوس خدا انہر رحم کرے محاسب عارفین حضرت
 شیخ قوام الدین فرماتے ہیں رسد نا دیدہ رخ دوست
 مرزبان راحت بجلی با پر تو بود عین تو این نکته نگہ دار
 نہ بنو باقی رہا جواب اس تفریح کا جو لباس معنی ہے
 خانہ پر وہ ہی پہنے جوابوں سے پیدا ہوتا ہے
 نگر اسکی تفریح میں ہی کوئی مضائقہ نہیں۔
 حضرات انبیا علیہم السلام اموات اسما بر حق کہ
 مظاہر ہیں اور اس کے اسما سے ذاتیہ سے مخلوق
 انکی ارواح ارواح کلیہ ہیں۔ محقق فیضی کہتے ہیں
 کہ یہ امر مقدماست میں بیان ہو چکا کہ وجود
 حقیقت واحد ہے جس میں تعدد و تکثر
 نہیں بحسب تعینات و تجلیات و متعدد
 ہو کر تکثر ہوتا ہے اور ارواح و اجسام و معانی
 روحانیہ و اعراض جسمانیہ ہو جاتا ہے اور
 ارواح کلی ہیں اور جسمانی ہی حضرات
 انبیا

انہ یعنی بغیر خدا کو دیکھنے بجلی کی ڈنگین نہ ہو کہ وہ یاد نکو کہ تمہارا سایہ تمہارا عین نہیں ہو سکتا اسکا حسن و جمال بغیر ایک چہرہ
 کہ نور کے، یکساں ممکن نہیں اسکا چہرہ بغیر اس چہرہ کے نور کے دیکھنا ممکن ہے یعنی ذات حقیقی کی یاد ذات ہے بغیر سبب و سبب
 نہ تفریع کسی چیز سے فرع نکالنا ۱۱ شرح اسما سے اسما سے سبب ذاتیہ مراد ہیں جو ہیں ہی
 علیہم مرید قدیر سیمع بعیر کلیم انہیں کو انہ سبب ہی کہتے ہیں ۱۲ ترجمہ

عليهم السلام وادراج کلیة شخصی تکلیف بر روح

منها علی ارواح من یدخل فی حاکمة وایجاد

فی اصنه کما ان الاسماء الجزئیة دخیلة

فی الاسماء الکلیة علی سببنا فی فهم الاسماء

الغائی و باید دانست که حضرات رسل و انبیاء متبوع

و حضرات اولیا تابع و التابع لایدر فی التبع

ابدلاً فیما هو تابع له و نیز ظاهر است که در سلسله

مرتب جمع شده رسالت و نبوت و ولایت

در بنی دو مرتبه نبوت و ولایت و در ولی یک مرتبه

یعنی ولایت پس رسول که جامع هر سه مراتب است

از بنی افضل است و بنی که جامع مرتبتین است از بنی

افضل است هذا والله هو الحق الحمید

والصلوة علی حبیه صاحب المقام

المسود اللهم ارنا الحق و ارزقنا

اتباعه و ارنا الباطل باطلا و ارزقنا

اجتنابه

مسئله یازدهم چیست معنی قول الان

کما کان و آنچه که در اکثر ادعیه وارد شده که سبب

من لا یتغیر بذاته و لا صفاته بمحدوث

الاکوان و من عرف نفسه فقد عرف

ربه اینها سبب ظهور مخلوقات و نسبت آنها

عیدیم به نام کی رو حین کلی بین اورا همین سحر هر دو

پند و جان کو جو اسکے حکم بین ہوتی ہیں اور انکی

است بین ہونکی مثال ہوتی ہیں جی طرح کہ اسماء

جزئیہ اسمائے کلیہ میں داخل ہیں جیسا کہ ہم نے حاصل

میں بیان کیا اتنی حضرات انبیاء و رسل متبوع اور

حضرات اولیا انکے تابع ہیں اور تابع متبوع کو جس

چیز میں کہ وہ اسکا تابع ہر کسی یا نہیں سکتا اور یہی

ظاهر ہے کہ رسول میں تین مرتبہ جمع ہوئی رسالت

و نبوت و ولایت اور بنی میں دو مرتبہ نبوت

و ولایت اور ولی میں ایک مرتبہ یعنی ولایت

ہذا رسول جو تینوں مرتبوں کا جامع ہونے سے افضل

اور بنی جو دو مرتبوں کا جامع ہونے سے افضل ہو سکتا

یاد رکھنا چاہئے اور اللہ ولی حمید ہر اور درود اسکے

حبیب صاحب مقام محمود پر یا الہی بکرم حق باریک

حق دکھلا اور اسکی پیروی کی ہمت دے اور امر باطل

باطل دکھا اور اس سے بچنے کی توفیق دے۔

کیا یہ ہوا ان مسئلہ اس قول کے کیا معنی

کہ حق اب بھی ویسا ہی ہو جیسا کہ تھا اور یہ جو اکثر

دعاؤں میں وارد ہر کہ پاک ہو وہ ذات جسکی ذات و صفات

میں مخلوقات کے لئے سر کوئی تغیر نہیں پیدا ہوا اور بنی نفس کو

بھی ناما شیخانی پروردگار کو بھی پانا اسکا کیا مطلب ہے چچا مخلوقات

نظور اور انکی نسبت۔

ترقی کند و علم او علم الہی بواسطہ حصول رابطہ ذاتی
 حقیقی مستملک گردد این را وصل عریانی گویند و
 ازینجا حافظ میفرماید: راز درون پرده زریں
 مست پرس: کین حال نیست صوفی عالی مقام
 یعنی تا دخل در مایج اطلاق میسر نگردد و رسیدن
 باطلاق صورت نہ بندد و صوفی عبارت از مرتبہ
 بقا بصفات الہی است کہ در آن مرتبہ از صفات
 بشری سالک بری میگردد و مراد از عشق اینجا ذات
 ازلیہ است کہ در نفوس بمقتضای ہدایت ذات
 جل جلالہ کنون است نہ آن عشق کہ شہائے آن
 سویدائے قلب است چہ قلب درین مرتبہ باطلیہ
 نیست و نابود است و حدیث گنت سمعہ
 و بصیرۃ نیز ازین مقام فنا سے بحث است و
 بقا بصفات الہی حقا کہ این چنین کس را نگین
 طالبان بہ صبیحۃ اللہ و طرۃ النین بہرہ کمال
 حاصل است حق سبحانہ بہر گشت انفاس شہر کہ
 بزرگان بہرہ کافی ازین مقام نصیب این اہم
 گردانند قلتم بعون اللہ انکاکہا کہیں فقط
 ترقی کرے۔ اور اسکو رابطہ ذاتی حقیقی ایسا حاصل
 ہو کہ اسکا علم علم الہی میں اس رابطہ کے ذریعہ سے
 کسپ جائے اسی کو وصل عریان کہتے ہیں یہیں سے
 حافظ فرماتے ہیں: راز درون پرده زریں
 پرس۔ جب تک مایج اطلاق میں گذر میسر نہوگا
 باطلاق میں پہنچنا ممکن نہیں اور صوفی وہ ہی جو نہی صفا
 بشری سے بری ہو کر بصفات الہی باقی ہو اور
 عشق سے مراد یہاں ذات ازلی سے جو نفوس
 میں بمقتضای ہدایت ذات حق جل جلالہ شہید
 ہے نہ وہ عشق جسکا نشا سویدائے قلب ہے
 کیونکہ قلب اس مرتبہ میں باکمل نیست و نابود
 حدیث گنت سمعہ و بصیرۃ ہیں ہی مقام
 فنا سے بحث و بقا بصفات الہی سے ہے۔
 بیشک ایسا شخص طالبین خدا کے رنگ میں
 ایک لمحہ میں رنگ سکتا ہے۔ حق سبحانہ بہر گشت
 انفاس شہر کہ بزرگان دین یہ مقام مجھ
 احقر کو بھی نصیب کرے۔ یہ رسالہ
 بہرہ الہی ختم ہوا۔ فقط

۱ یعنی پردہ کے اندر کا حال زمانہ است۔ پوچھو۔ کیونکہ وہ حال صوفی ذاتی مقام کو حاصل نہیں کرتا۔

صحف نامہ

صفحہ	کلمہ	صفحہ	کلمہ	صفحہ	کلمہ	صفحہ	کلمہ
۴	از اینجی	۲۶	از اینجی	۲۶	از اینجی	۲۶	از اینجی
۵	ما	۱۵	ما	۱۵	ما	۱۵	ما
۱۰	صفائین	۱۵	صفائین	۱۵	صفائین	۱۵	صفائین
۱۶	جنہون	۳۴	جنہون	۳۴	جنہون	۳۴	جنہون
۱۶	کا	۳۴	کا	۳۴	کا	۳۴	کا
۱۹	وہی	۱۱	وہی	۱۱	وہی	۱۱	وہی
۲۱	اسکئے	۱۶	اسکئے	۱۶	اسکئے	۱۶	اسکئے
۳۳	لہذا	۱۶	لہذا	۱۶	لہذا	۱۶	لہذا
۳۴	جنت	۱۸	جنت	۱۸	جنت	۱۸	جنت
۳۶	مطر	۱۸	مطر	۱۸	مطر	۱۸	مطر
۳۶	ایم و ہو	۲۱	ایم و ہو	۲۱	ایم و ہو	۲۱	ایم و ہو
۳۶	اپنے	۵۱	اپنے	۵۱	اپنے	۵۱	اپنے
۳۹	مستحلی	۹	مستحلی	۹	مستحلی	۹	مستحلی
۳۵	و	۱۸	و	۱۸	و	۱۸	و
۳۷	م	۳۴	م	۳۴	م	۳۴	م
۳۷	لہذا	۱۵	لہذا	۱۵	لہذا	۱۵	لہذا
۳۹	ہر دو عالم	۱۵	ہر دو عالم	۱۵	ہر دو عالم	۱۵	ہر دو عالم
۴۲	الواحدین	۳۱	الواحدین	۳۱	الواحدین	۳۱	الواحدین

تازہ بشارت

درہ البیضا فی تحقیق صدق فاطمہ الزہراء اردو۔ در بیان تحقیق میر فاطمی و دیگر
سائل متعلقہ نکاح مع حالات ازواج مطہرات بنات علیہ السلام حضرت مولف کتب با قیمت
احسن الاقاوہ لارباب الارادۃ اردو۔ مسئلہ بعیت زوجہ بارزوح کے متعلق
تحقیق۔ از حضرت مولف کتاب ہذا۔ قیمت

جواہر المعارف۔ یعنی مکتوبات فارسی و اردو حضرت مولف کتاب ہذا
مرتبہ جناب مولوی محمد تقی حیدر صاحب سلمہ قیمت

نفحات الغیریہ من انفاس القندریہ۔ اردو۔ در حالات حضرات
قندران عظام قدس سرار ہم۔ قیمت قسم اول سے رقم دوم قیمت

شعہ لطف امیہ۔ از حضرت مخدوم شیخ بہیک کاکوروی مع ترجمہ اردو و عربی
مولوی محمد تقی حیدر صاحب سلمہ قیمت

مصباح المتعرف لارباب المتصوفات۔ اردو۔ در بیان اصطلاحات
حضرات صوفیہ۔ مولفہ جناب مولوی حافظ محمد علی حیدر صاحب سلمہ

قیمت قسم اول کاغذ سفید عام۔ قسم دوم بادامی قیمت

الکشف والریحیم فی شرح بسم اللہ الرحمن الرحیم ترجمہ نور الہدیہ شرح
فیض الکریم و مقدمہ موسومہ بہ کنز العظیم اردو۔ اصل از حضرت سید عبد الکریم جمیلی و ترجمہ از مولانا

مولوی محمد تقی حیدر صاحب سلمہ کاکوروی و شرح و مقدمہ از جناب شیخ محمد دہان الدین صاحب کاکوروی قیمت